

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحْبَبْتُ اللَّهَ  
مُخْلِصًا لِلَّهِ الدِّينَ ۝

# الْوَضَاحَةُ الْكَامِلَةُ

أردو شرح

## الْعَقِيدَةُ الطَّحَاوِيَّةُ

علم عقائد کی کتاب

جس میں اعراب عبارت، معادہ اور نام فہم ترجمہ، مقصود مصنف، تجزیہ عبارت  
اور تشریح عبارت کے تحت عقائد اہل سنت والجماعت کا اثبات ہے

تالیف

حضرت مولانا محمد اصغر علی صاحب دامت برکاتہم

أستاذ الحديث

جامعہ اسلامیہ عربیہ

رحمانیہ چوک ومدنی ٹاؤن غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اَللّٰهُمَّ اَنْزِلْ عَلَيْنَا مِنْ لَدُنْكَ  
 مَوْجِزًا مِّنْ كِتَابِكَ

# الْوَضَاحَةُ الْكَامِلَةُ اُرُوْذُ شَرْح الْعَقِيْدَةُ الطَّحَاوِيَّةُ عِلْمِ عَقَائِدِ كِتَاب

جسمین اعراب عبارت، سادہ اور عام فہم ترجمہ، مقصود معنی، تجزیہ عبارت  
 اور تشریح عبارت کے تحت حقائق الہست والجماعت کا اثبات ہے

جلد اول

حضرت مولانا محمد اصغر علی صاحب دامت برکاتہم  
 مُسْتَفَادِ الْحَدِيثِ

جامعہ اسلامیہ عربیہ

پیشکش کنندہ: جامعہ اسلامیہ عربیہ، لاہور



کتابتیں

|         |  |
|---------|--|
| تاریخ   | مولانا محمد اصغر علی مدد حسب فیض آبادی |
| سائز    | ۲۶/ (۳۶ x ۲۳)                          |
| صفحات   | ۲۳۰                                    |
| طبع اثر |  |
| تعداد   | ۱۱۰۰                                   |
| کمپوزنگ | محمد ابو بکر ملتان پور                 |

کتابتیں

کتب اسلامیہ مرید فیروزین غلام محمد آبادی اصل آبادی فون ۲۶۹۵۵۳۶ - ۰۳۰ / فون رجائش  
 ۲۶۹۶۰۶ - ۰۳۰ / موب ۶۶۶۱۷۰۷ - ۰۳۰ /  
 کتبہ ملک متروکار خانہ بازار فیض آباد  
 کتبہ اسلامیہ بیرون اشٹن پور بازار فیض آباد  
 کتبہ احادیثی نزد جامعہ اسلامیہ اویہ فیض آباد  
 کتبہ سید احمد شہید الکرمیم مارکیٹ نزد پور بازار اویہ  
 ادارہ اسلامیات ۱۱۹۰ تاریخی لاہور  
 کتبہ قاسمیہ نزد بازار لاہور  
 کتبہ احادیثی فی بی بی پتھالہ نزد ملتان  
 کتبہ شرکت علیہ بیرون بزرگیت ملتان  
 کتبہ خانہ محمدیہ بیرون بزرگیت ملتان  
 ادارہ اسلامیات ملتان

میں نے اپنی اس حقیر نوشکی کی اجازت سے کاشی صدر متبرکہ اور افتخار الدین اور محمد علی صاحب کو رام  
کے مہاراج ناموں کی طرف تھرتھاروں میں لے کر آئے اور ان کی کاوشوں سے نئے نقشے رچے ہوئے  
اور وہیں دونوں کو تاج پور کے راجہ اور شیخ کی طرف سے خود تھیل کر نئے تاج پور کے مالکوں کو پیش کیا  
اور انھیں انھیں بھی ان کے بہت سے فاضل کا شرف ہے۔

اسے رحم کریم اور عقاربازات انجمن بنیاد اور خدمت کی کامیابیوں سے سرفراز و فخر وادارہ ہے  
 (ریجنل سٹریٹجی اینڈ انجمن ممبران) (۱۹۸۸ء)

﴿مذہبِ جہنمیوں نے خون ریزی پر جہنمیوں کو مہکتا ہے﴾

”جیہاں سے پہنچا، اچھے بے کلام بھروسے کی باتیں“

محمد اصغر علی، مریضہ

## میرے اساتذہ کرام

- حضرت اقدس مولانا سر فراز خان صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث چاند تھریہ دارالعلوم و جرنالہ  
 شیخ الحدیث حضرت اقدس مولانا محمد عارف صاحب مدظلہ دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا مفتی سید پرویز حسین شاہ صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث جام و عبیدہ فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا مفتی جمال احمد صاحب مدظلہ و دارالافتاء دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا عبد الکریم احمد شاہ صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد  
 شیخ الحدیث حضرت اقدس مولانا محمد عبد الرحمن صاحب مدظلہ دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا محمد زید صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ محمدیہ فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا سر ساجد الدین صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث جامعہ تعلیم القرآن بازو پٹارہ  
 حضرت اقدس مولانا محمد موسیٰ صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث و مدیر جامعہ انوار العلوم توبہ  
 حضرت اقدس مولانا مفتی احمد جون صاحب مدظلہ شعبہ افتاء دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا محمد مصطفیٰ صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا محمد رئیس صاحب مدظلہ حالی بخاری مسجد جٹان کالونی فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا سعید احمد صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا محمد قاسم صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث جامعہ وادیہ روبر  
 حضرت اقدس مولانا محمد یوسف اویس صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث جامعہ دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت اقدس مولانا محمد ادریس صاحب مدظلہ و فیضانِ تعلیم دارالعلوم فیصل آباد  
 حضرت قادری عبدالرشید صاحب مدظلہ و مولانا شیخ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد



| صفحہ نمبر | عنوانات                                     | صفحہ نمبر | عنوانات | صفحہ نمبر                                  |
|-----------|---|-----------|---------|--|
| ۳۰        | اللہ تعالیٰ کی خدمت میں دعا ہیں             | ۱۹        | ۲       | اشباح                                      |
|           | معتزلہ، محبوب الیٰہ نزدیک                   |           | ۱۰      | قریبات                                     |
| ۳۱        | اللہ تعالیٰ شیعہ شخص سے پہلے بھی مباح       | ۲۰        | ۱۶      | حرف آغاز                                   |
|           | تھے معتزلہ اور محبوب الیٰہ نزدیک            |           | ۱۸      | مداہب عقیدہ والہوں کے دعوات                |
| ۳۲        | اللہ تعالیٰ احبابِ حق سے پہلے               | ۲         | ۲۲      | مہارایت علم عقائد                          |
|           | بھی ملے تھے                                 |           | ۲۳      | علم عقائد کی حیثیت و حکمت شرعی             |
| ۳۵        | ظہورِ حق اللہ تعالیٰ نے ظاہر                | ۲۲        | ۲۵      | ان عقائد کو                                |
| ۳۶        | اللہ تعالیٰ سے تفریق کی گئی                 | ۲۳        | ۲۷      | ماخذ کتاب                                  |
|           | معتزلہ ہیں                                  |           | ۲۷      | توحید و ربوبیٰ توحیدی                      |
| ۳۶        | معتزلہ کا عقیدہ اور الٰہی نزدیک             | ۲۳        | ۲۸      | اقسام توحید                                |
| ۳۷        | اللہ تعالیٰ عالم امکان و امکان ہیں          | ۲۵        | ۳۰      | اللہ تعالیٰ کو کوئی چیز نہ جو نہیں کر سکتی |
|           | اللہ تعالیٰ اور ان کا علم کا دار            |           | ۳۱      | اللہ تعالیٰ کی ذات قدس اور دائم ہے         |
| ۳۸        | اللہ تعالیٰ نے ظہور و کائنات کا حکم کیا     | ۲۶        | ۳۲      | اللہ تعالیٰ پر تو نہیں                     |
|           | معتزلہ سے الگ ہے اور عرب کا دار             |           | ۳۲      | ہر کام اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے            |
| ۳۹        | ہر چیز اللہ کی مشیت و قدرت کے               | ۲۷        | ۳۳      | ظہورِ حق کے مشاہدہ                         |
|           | نقص و عیب سے پاک و الٰہی و اہل امکان کا دار |           | ۳۴      | اللہ تعالیٰ سے دیندہ سے پاک و پر           |
| ۵۰        | ان کا دار کا جواب                           | ۲۸        | ۳۵      | اللہ تعالیٰ مباح ہیں لیکن ظہورِ حق کی      |
| ۵۱        | دیانے اللہ کے ساتھ کسی ہے اور               | ۲۹        |         | اسے ضرورت نہیں                             |
|           | معتزلہ کی تردید                             |           | ۳۶      | اللہ تعالیٰ راہِ حق ہیں                    |
| ۵۳        | اللہ تعالیٰ شرکاء سے پاک ہیں                | ۳۰        | ۳۸      | اللہ تعالیٰ راہِ حق نے راہِ دروہ پارہ      |
|           | معتزلہ کی تردید                             |           |         | زکوٰۃ و زکوٰۃ الیٰہ ہیں                    |

| نمبر | عنوانات  | صفحہ | نمبر | عنوانات   | صفحہ |
|------|--|------|------|---|------|
| ۷۹   | قرآن پاک سے روایت ہونے والی فضائل کے احکام             | ۳۶   | ۵۵   | حضرت محمد ﷺ                                     |      |
| ۸۰   | حدیث مبارکہ سے روایت ہونے والی فضائل کے بارے میں احکام | ۳۷   | ۵۵   | حضرت محمد ﷺ کے بارے میں روایتیں                 | ۳۱   |
| ۸۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۳۸   | ۵۶   | مردیت کی مثال ہر شان سے ملتی ہے                 | ۳۲   |
| ۸۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۳۸   | ۶۰   | رسول اور نبی میں فرق                            | ۳۳   |
| ۸۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۳۸   | ۶۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۳۴   |
| ۸۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۳۸   | ۶۲   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۳۵   |
| ۸۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۳۸   | ۶۲   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۳۶   |
| ۸۲   | روایت ہونے والی فضائل میں دلیل کی مثال ہے              | ۵۰   | ۶۴   | عظیم اور حبیب میں فرق                           | ۳۷   |
| ۸۳   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۱   | ۶۸   | عظیم اور حبیب اللہ میں فرق                      | ۳۸   |
| ۸۴   | تفسیر کے بغیر اسلام نامکمل ہے                          | ۵۱   | ۶۹   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۳۹   |
| ۸۶   | روایت ہونے والی فضائل میں مستخرج کے احکام              | ۵۲   | ۷۰   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۰   |
| ۸۶   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۲   | ۷۱   | قرآن مجید                                       |      |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۲   | قرآن مجید کی فضائل کا کلام ہے                   | ۴۱   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۳   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۲   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۴   | قرآن مجید کی فضائل کا کلام ہے                   | ۴۳   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۵   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۴   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۶   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۵   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۶   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۸   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۷   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۷۹   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۸   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۸۰   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۴۹   |
| ۸۷   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام        | ۵۳   | ۸۱   | مستخرج روایت ہونے والی فضائل سے نکالے گئے احکام | ۵۰   |

| نمبر شمار | عنوانات                           | نمبر شمار | نمبر شمار | عنوانات                              | نمبر شمار |
|-----------|-----------------------------------|-----------|-----------|--------------------------------------|-----------|
| ۵۹        | قدیمت سراج سے ملا سقا: نگار       | ۹۲        | ۷۳        | معتز کا مذہب                         | ۱۰۰       |
|           | اور تختہ فلک                      |           | ۷۴        | مسک تقدیر میں ملا سقائی کی راہ       | ۱۱۰       |
| ۶۰        | جمہور کثیر سے غلاموں کو جواب      | ۹۳        | ۷۵        | مسک تقدیر میں پائینا غلام ہے         | ۱۱۰       |
| ۶۱        | سراج پیدار کی حالت میں ہوا        | ۹۴        | ۷۶        | فخر تقدیر                            | ۱۱۱       |
| ۶۲        | سراج فی الہام کے قلمیں کا استدلال | ۹۵        |           | روحِ باکلم                           | ۱۱۳       |
|           | جمہور کثیر سے جوابات              |           | ۷۷        | لوہی نظم پر ایمان ضروری ہے           | ۱۱۵       |
| ۶۳        | اللہ کی مشیت سے حضور کا بلند یوں  | ۹۶        | ۷۸        | لوہی نظم سے یا مراد ہے               | ۱۱۵       |
|           | نک پہنچنا                         |           | ۷۹        | مسک تقدیر کی حریص صفات               | ۱۱۶       |
| ۶۴        | سراج کی ذات و رویت باری           | ۹۷        | ۸۰        | مسک تقدیر محل ایمان میں ہے           | ۱۱۷       |
|           | میں اختلاف                        |           |           | روحِ باکلم                           | ۱۱۸       |
| ۶۵        | شب سراج میں اوریت کزنج            | ۹۸        | ۸۱        | عشر اور کئی ہفتی ہیں                 | ۱۱۸       |
|           | روح کوثر                          | ۹۹        | ۸۲        | لغزِ تعالیٰ ارش سے مستفی ہیں         | ۱۲۰       |
| ۶۶        | روح کوثر کے اوصاف                 | ۱۰۰       | ۸۳        | صفات ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام   | ۱۲۰       |
| ۶۷        | شقاوت: لڑائی ہفتی سے معتز کا      | ۱۰۱       | ۸۴        | حمیہ نر و کا عقیدہ اور تھیرہ فری کار | ۱۲۰       |
| ۶۸        | حضور اللہ کی جلیقے صفات           | ۱۰۲       |           | ما اللہ و کتب منزل کا بیان           | ۱۲۲       |
| ۶۹        | نصرت کی شہادت کے درجات            | ۱۰۳       | ۹۵        | للا مزل و رول بدعت کا نظریہ          | ۱۲۳       |
| ۷۰        | عالم اور رانے کے جہد کا تذکرہ اور | ۱۰۴       | ۹۶        | اہلسنت و اجماعت کا عقیدہ             | ۱۲۴       |
|           | معتز کا رد و اشکال: جواب          |           | ۹۷        | قرآن مبارک و اہل بدعت کا رد          | ۱۲۴       |
|           | مسئلہ تقدیر                       | ۱۰۵       | ۹۸        | اہل قبلہ سنیان میں معتزل             | ۱۲۵       |
| ۷۱        | حالات اور عقائد کاہ لڑائی ہفتی سے | ۱۰۶       |           | اور غور و راج کا رد                  |           |
| ۷۲        | مسئلہ تقدیر میں اہلسنت کا مذہب    | ۱۰۷       | ۹۹        | اللہ کی ذات کے بارے                  | ۱۲۵       |

| صفحہ نمبر | عنوانات   | صفحہ نمبر | عنوانات                                      | صفحہ نمبر |
|-----------|---|-----------|--|-----------|
| ۱۲۸       | ایمانیات کا جمالی تذکرہ                         | ۱۰۵       | میں بحث رہنا چاہتا ہے                        |           |
| ۹۰        | سید رسول اور شیوں پر ایمان لانا                 | ۱۰۶       | قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے              | ۱۲۶       |
|           | غزوہ کی سبب                                     |           | کلامت کے سادہ معنی کا کلام نہیں              | ۱۲۷       |
| ۱۳۲       | مرکز کربہ میں معجزات اور خوارج کا ذہب اور انکار | ۱-۷       | مغنی قرآن کا مسئلہ                           | ۱۲۸       |
| ۱۳۳       | شرک شریک اور غلام صاف نہیں ہوگا                 | ۱۰۸       | حضرت امام احمدی علیہ السلام کی طرف سے مندرجہ | ۱۲۸       |
| ۱۳۳       |   |           | سے تہہ بل                                    |           |
| ۱۳۳       |   | ۱۰۴       | ایمان کے ساتھ کیا احسن ہیں                   | ۱۳۳       |
| ۱۳۳       | مرکز کربہ میں معجزات کا مندرجہ                  | ۱۱۰       | اور مہنگا اور                                |           |
| ۱۳۳       | امام ابوہریرہؓ کی روایت                         | ۱۱        | اس را بیان کا ترجمہ نہیں                     | ۱۳۳       |
| ۱۳۷       | اللہ بقولے پیچھے لانا کفر                       | ۱۱۶       | معجزات اور خوارج کا ذہب اور انکار            | ۱۳۳       |
| ۱۳۸       | میں پر مغنی معنی یا معنی کا ترجمہ               | ۱۱۳       | معجزات اور خوارج کا ذہب اور انکار            | ۱۳۳       |
| ۱۳۹       | مسلمان کا حق اور حکام کے خلاف                   | ۱۱۳       | سنت والہ امت کی طرف سے جرم                   |           |
|           | ہو کر اس کا کفر                                 |           | ملہست والہ امت کا ذہب                        | ۱۳۳       |
| ۱۵۰       | اہل سنت والجماعت کی بدعتیں                      | ۱۱۵       | ملہست والہ امت کے ذہب اور خوارج              | ۱۳۳       |
|           | اور خوارج                                       |           | معجزات اور خوارج کی تردید                    |           |
| ۱۵۰       | حضرت محمد اللہ بن رسول اللہ                     | ۱۱۶       | جنت اور دوزخ کا فیصلہ مشیت الہی              | ۱۳۶       |
| ۱۵۲       | اہل عدل اور اہل باطل سے محبت                    | ۱۱۷       | خالی بر سوتوف ہے                             |           |
|           | ایمان الہی کی حلاوت                             |           | خریف ایمان میں اختلاف                        | ۱۳۷       |
| ۱۵۳       | میں معنی کا کفر                                 | ۱۱۸       | ایمان میں ہے مرکز نہیں                       | ۱۳۸       |
| ۱۵۳       | سچ اور جہاد کا بیان                             |           | اور ایمان ایمان سے بڑھتا ہے                  | ۱۳۸       |
|           |   |           | میں ایمان ایمان میں                          | ۱۳۹       |

| نمبر | عنوانات          | صفحہ نمبر | نمبر | عنوانات          | صفحہ نمبر |
|------|------------------|-----------|------|------------------|-----------|
| ۱۱۵  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۵۴       | ۱۳۹  | کتابہ و شریانی   | ۷۴        |
| ۱۱۶  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۵۵       | ۱۴۰  | نہ کاغذ و شریانی | ۷۵        |
| ۱۱۷  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۵۶       | ۱۴۱  | نہ کاغذ و شریانی | ۷۶        |
| ۱۱۸  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۵۷       | ۱۴۲  | نہ کاغذ و شریانی | ۷۷        |
| ۱۱۹  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۵۸       | ۱۴۳  | نہ کاغذ و شریانی | ۷۸        |
| ۱۲۰  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۵۹       | ۱۴۴  | نہ کاغذ و شریانی | ۷۹        |
| ۱۲۱  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۰       | ۱۴۵  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۰        |
| ۱۲۲  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۱       | ۱۴۶  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۱        |
| ۱۲۳  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۲       | ۱۴۷  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۲        |
| ۱۲۴  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۳       | ۱۴۸  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۳        |
| ۱۲۵  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۴       | ۱۴۹  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۴        |
| ۱۲۶  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۵       | ۱۵۰  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۵        |
| ۱۲۷  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۶       | ۱۵۱  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۶        |
| ۱۲۸  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۷       | ۱۵۲  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۷        |
| ۱۲۹  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۸       | ۱۵۳  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۸        |
| ۱۳۰  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۶۹       | ۱۵۴  | نہ کاغذ و شریانی | ۸۹        |
| ۱۳۱  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۰       | ۱۵۵  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۰        |
| ۱۳۲  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۱       | ۱۵۶  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۱        |
| ۱۳۳  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۲       | ۱۵۷  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۲        |
| ۱۳۴  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۳       | ۱۵۸  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۳        |
| ۱۳۵  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۴       | ۱۵۹  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۴        |
| ۱۳۶  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۵       | ۱۶۰  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۵        |
| ۱۳۷  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۶       | ۱۶۱  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۶        |
| ۱۳۸  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۷       | ۱۶۲  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۷        |
| ۱۳۹  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۸       | ۱۶۳  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۸        |
| ۱۴۰  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۷۹       | ۱۶۴  | نہ کاغذ و شریانی | ۹۹        |
| ۱۴۱  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۸۰       | ۱۶۵  | نہ کاغذ و شریانی | ۱۰۰       |

| نمبر | عنوانات                          | صفحہ | نمبر | عنوانات                             | صفحہ |
|------|----------------------------------|------|------|-------------------------------------|------|
| ۱۵۳  | عقائد اشدیں کا بیان، شیخ پرورد   | ۱۹۹  | ۱۷۳  | سورج کا مغرب سے طلوع ہونا           | ۲۱۹  |
| ۱۵۵  | حضرت ابو بکر صدیقؓ کے خطبہ اولیٰ | ۲۰۰  | ۱۷۴  | وایت الارض کا ظاہر ہونا             | ۲۲۰  |
|      | پورے پرورشوات کوئی               |      | ۱۷۵  | کاٹھنکین کا بیان                    | ۲۲۱  |
| ۱۵۶  | عشرہ مبشرہ کا بیان               | ۲۰۲  | ۱۷۶  | کاٹھنکین کا بیان                    | ۲۲۱  |
| ۱۵۷  | عشرہ مبشرہ کی جہتیں              | ۲۰۲  | ۱۷۷  | اللہ سنت والجماعت سے الگ ہونا       | ۲۲۲  |
| ۱۵۸  | خدا کی جانب عشرہ مبشرہ           | ۲۰۵  |      | کاٹھنکین کا بیان                    |      |
| ۱۵۹  | حضرت ابو بکر صدیقؓ کے مناقب      | ۲۰۵  | ۱۷۸  | آسمان و زمین میں گہری طرف           | ۲۲۲  |
| ۱۶۰  | حضرت عمر فاروقؓ کے مناقب         | ۲۰۶  |      | اسلام کا                            |      |
| ۱۶۱  | حضرت عثمان غنیؓ کے مناقب         | ۲۰۶  | ۱۷۹  | اسلام فرما دینا فریقہ کے درمیان     | ۲۲۳  |
| ۱۶۲  | حضرت علی المرتضیٰؓ کے مناقب      | ۲۰۸  | ۱۸۰  | اسلام شیعہ اور فطیہ کے درمیان       | ۲۲۳  |
| ۱۶۳  | حضرت طلحہؓ کے مناقب              | ۲۰۹  | ۱۸۱  | دین اسلام پر نور و رگ کے درمیان     | ۲۲۳  |
| ۱۶۴  | حضرت زبیرؓ کے مناقب              | ۲۱۰  | ۱۸۲  | دین اسلام امیر اور امیر کے درمیان   | ۲۲۳  |
| ۱۶۵  | حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کے مناقب  | ۲۱۰  |      | اللہ سنت والجماعت کی اجازت اور فرقہ | ۲۲۴  |
| ۱۶۶  | حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے مناقب   | ۲۱۱  |      | بلائے سے بیزاری                     |      |
| ۱۶۷  | حضرت سعید بن جبیرؓ کے مناقب      | ۲۱۲  | ۱۸۳  | گمراہ فرقوں کی شکستہ علی اور ان سے  | ۲۲۴  |
| ۱۶۸  | حضرت ابی سعیدؓ کے مناقب          | ۲۱۳  |      | حکومت کی دعا                        |      |
| ۱۶۹  | نامین زمانہ خلف کا بیان          | ۲۱۵  | ۱۸۵  | حضرت امام محمد باقرؓ کی دعا         | ۲۲۶  |
| ۱۷۰  | کوئی بدلہ ہی سے لکھ نہیں سکتا    | ۲۱۵  |      |                                     |      |
|      | تاریخ کی نسبت                    | ۲۱۷  |      |                                     |      |
| ۱۷۱  | دجال کا ترواج                    | ۲۱۸  |      |                                     |      |
| ۱۷۲  | سیدنا یحییٰؑ کا آسمان سے نزول    | ۲۱۹  |      |                                     |      |

## تقریظ

از یادگار اسلاف استاذ العلماء و رئیس الالتمیاء جامع المنقول والمقول  
حضرت اقدس مولانا عبد الکریم احمد شاہ صاحب مدظلہ العالی  
شیخ الحدیث دارالعلوم فیصل آباد

سبحان اللہ وحمده و والصلوة والسلام علی رسولہ وآلہ وصحبہ ومن اتبعہدی بہدیه  
فابعد۔ اللہ عن شامہ ثم والہ رب اپنے نسی بندے کو قیادت بخشنے میں تو انکو کسی اعتبار سے اپنی  
مخلوق کیسے نہ دیکھ دیتے ہیں اور یہ بات مستحکم ہے کہ بہترین نظامہ علم دین کا ہے۔

فلیفرحوا بذلك هو غیر معایج معون۔ عزیز محترم مولانا محمد امجد علی صاحب کو اللہ تعالیٰ نے  
پنے ہم معزوں میں یہ قیادی شان عطا کی ہے کہ انہوں نے متعدد ہی کتابوں کی بہت مفید ترجمات  
کئیں ہیں اور ان کی عبارت منقحہ آسان فہم اور مطلب خیر ہو کر آتی ہیں جو کہ پڑھنے پڑھانے والے  
تذرا، طالب علم دونوں کے لئے یکساں مفید رہتی ہیں اور مصروف کی ان شروعات میں سے انشائیہ  
کتاب اور شرح العقیدۃ الطحاوی ہے جو کہ اہم و مقبرہ والحدیث امام الطحاوی رحمہ اللہ کی حقہ تالیف  
والحدیث کے متعلق مختصر تصنیف: العقیدۃ الطحاویہ کی شرح ہے۔ یہ انتہائی مفید شرح ہے۔

امید ہے کہ مختلف مصروف کو اپنے اس علمی ذوق و شوق کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس دور میں مولانا  
عبدالحی محمدصنی کے مقام پر اظہار میں ہے۔ ومان الکعب علی اللہ معرو

و طے ہے کہ اللہ تعالیٰ عزیز محترم کی قیادت و یکتا کائنات و امت جامعہ و قیادت جامعہ نشے زمان اپنے دنیا و حق  
کی فلاح و کامرانی کا وسیع مدار ہے۔ ایں بازار میں از جملہ جاں آئن ہا

عبد الکریم احمد علی (اللہ حمد دارالعلوم فیصل آباد)

۱۰ ذی القعدہ ۱۴۲۱ھ مطابق اپریل ۱۹۰۰ء

## تقریظ

حیرت پر یقت، رہبر شریعت، فخر الاماثل، زبدۃ الاتقیاء شیخ المشائخ  
حضرت اقدس مولانا مفتی سید جاوید حسین شاہ صاحب دامت برکاتہم  
شیخ الحدیث جامعہ عربیہ عید یہ فیصل آباد  
وخلیفہ مجاز امام الہدیٰ حضرت مولانا عبید اللہ انور قدس سرہ

محمد و نصلی علی رسولہ الکریم اما بعد!

میرزا القدر مولانا محمد امجد علی صاحب دہشاد اللہ جید مدرس اور ذاکر و شاعر شخصیت ہیں، علاوہ انہیں اللہ پاک نے ذوق تحریر و تصنیف سے بھی خوب نوازا ہے مولانا کی انہیں نقل "تہذیب الکافیہ اور شرح کافیہ" "نہایہ النور" شرح ہدایہ "نحو" "محسن انسانیت ﷺ کے چالیس معجزات مع کثر احسانات" کے نام سے کتابیں مندرجہ ذیل پر لکھی ہیں جن سے درسیات کے ساتھ وہ علماء و علماء بھر جو قائمہ المدارس ہے ہیں۔

وفاق الہدایہ العربیہ نے گزشتہ چند سالوں سے موجود و نصاب میں کچھ نئی کتابیں داخل کی ہیں جن میں "دروس البلاغۃ" اور "مقیدہ غماویہ" نامی کتب کی تقابلی بحث شروع سے نظر سے نہیں گزریں، مولانا نے دونوں کتب کی اور شرح نہایت عرق و بڑی اور محنت سے تحریر کی ہیں۔

ان سے دعا کہ مولانا اللہ پاک حسب سابق ان دونوں کتابوں کو بھی اپنے دربار عالیہ میں قبول فرمائیں، اہل علم کے لئے جامع بنائیں اور مؤلف و مصنف کو مزید ترقیات و برکات سے نوازیں اور اپنے مقررین خاص میں شان فرمائیں۔ (آمین)

بإیالہ العزیزین یحییٰ مدینہ العرفین صلی اللہ علیہ وسلم

﴿جاوید حسین عبداللہ﴾ ۱۸ مارچ ۱۴۱۷ھ مطابق ۶ مئی ۲۰۰۰ء



## تقریظ

فخر الاماثل جامع المعقول والمنقول استاذ العلماء حضرت اقدس مولانا  
محمد زید صاحب دامت فوہم، شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ محمدیہ فیصل آباد  
و خلیفہ مجاز حکیم الاسلام حضرت مولانا قاری محمد طیب قاسمی صاحب  
از دفتر دارالعلوم دیوبند

باسم رب العناء الرحمنین والمصلحین والانبیاء المرسلین

نحمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم :

طرح شد کہ کلام نبوی میں شرف اول حاصل ہے کیونکہ ایمان کے بغیر نہایت ہے نہ اعمال  
عالم کی قبولیت مگر صحیح معاند کا یہ راست قرآن وحدیث سے خدا کرنا ہر شخص کا کام نہیں ہے کیونکہ کسی  
اشخاص قرآن وحدیث کے لحاظ سے باوجود اس سلسلہ میں گمراہی پھیلانے رچے ہیں تو اس کیلئے علماء  
اخیرین اور انکی تصانیف کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے پھر قرآن وحدیث کا بھی صحیح مفہوم سمجھنے لگتا ہے  
اسی گمراہی نے سلسلہ وابترت کے گرد و کھم دیا تھا جب ہم حق نے ان حق کا نام اس نام سے تجویز  
کیا اور ای سلسلہ میں بھی تصانیف عقائد کے سلسلہ میں تصنیف ہوئیں جن میں مرکزی حیثیت العقائد  
لشعلی اور انکی شرح اور مواقف اور شرح مواقف وحاصل ہے امام غزالی ایک ایسی ہستی ہیں جن کو کلام  
نبوی پر مکمل عبور تھا اور حدیث کو مربوط کرنا ہی اسکی کام صرفہ۔

فقد خلقی کے ذریعہ اور جو ہر سہ مشاغل ہیں۔ کچھ لوگ فقہ کے اعتبار سے انکو نہ پہچان سکے ہنایا لاطنی بلکہ  
بدلتی کے سبب نکھو اوپر مرتبہ اپنے سے عاجز رہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس شخصیت کا سکہ امت کے  
ذہن پر اس طرح محو کیا کہ ان سے یہ تصنیف طم العقائد کے بعد تصدیق و اطمینان کے نام سے کروا دی  
جو کتب عقائد میں متین الثبوت کی کہتی ہے اس وقت سعودیہ کے اندر باوجود فرقہ خلی رائج

ہونے کے عقائد میں عقیدہ محمدیہ ہی پر حد تک جاتی ہے اس اعتبار سے امام طحاوی کی شخصیت مذہبِ اربعہ کے نزدیک مسلم ہوئی۔

پھر یف اس جامع کتاب میں فقہاء نے غلطی کیا اگر دیا تھا اور وہ ان سے یہ کمال محروم تھے ہزارے مزاح محترم ہونا محرم مغرل صاحب نے اپنے دور تصنیف کے تقاضے کے مطابق اس کی فہم منحصراً لعل غزل شریف، دو میں نکلی جو: یعنی مثال آپ ہے، غلطی بھی جو بار بار وہ ان طبقہ کے لئے بھی انتفاع کا راستہ کھل کر طلبہ و مدرسین کو اپنی جگہ میں ممکن ہے کہ عوام بھی مستفیض رہیں اور حقیقہ الاسلام کی مانند اس سے نفع حاصل کرنے لگ جائیں اور سکول اور کالجوں سے محروم نہ رہیں۔

نہ تو ایسی ہے دعا ہے کہ اس کتاب کو عوام و اناس کیسے باب عقائد میں کافی مانے اور مؤلف کو جرجریل سٹافرمائے اور جو تفسیر میں مؤلف کے اس میں ہیں قصود اپنے والدین کے بارے میں اللہ تعالیٰ سب پوری فرمائے ﴿آمین﴾

ثم المصوب ومسائر العصبان

اما الذنوب فربا اوضح منها

ثم مجموع الكليات الداني

ثم العصبان والتفانص كنها

علاء الله صغرا حتى العفوان

لم يها فواحد عصره هو طبعي

محرر يوب اور محمد کا بیوس

بال زین بھگت ہوں

پھر کمالات قرین صواب سے مدد ملی ہونے میں

پھر کمالہ فارمیں اور مومن قیام نہ نہیں

ان تمام باتوں میں جو یکساں زمانہ ہے وہ بھی (محمد زید) ہے

مگر ساتھ ہی نہایت سے نہ جہ اور اللہ کی مشغرت کا وسیع وار ہے

محمد زید ۲۹ ربیع الثانی ۱۲۷۷ھ بمطابق ۲۸ مئی ۱۹۰۲ء

## تقریظ

رئيس الصالحاء محبوب الطلاب استاذ العلماء حضرت اقدس مولانا عظامہ رسول  
صاحب دامت برکاتہم استاذ الحدیث والتفسیر دارالعلوم فیصل آباد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى

وفاقی المحدثات العربیہ نے چند سالوں سے عقیدہ صحابیہ کو خاص فدا کیا ہے اہل سنت  
والجماعت کے ہاں یہ عقائد کچھ معتد ترین محمود ہیں۔

جس پر تقریباً تمام اہل السنۃ و الشاعروہ ماترید یہ مذاہب اربعہ مشن میں یہ رسالہ "ام الحدیث  
واقفہ البرصاعۃ احمد بن محمد طوئی" متوفی ۳۷۱ھ کی تصنیف ہے، انکی عربی شرح علامہ ابن ابی عمیر  
بجھی کی مفصل شرح ہے لیکن اس سے صرف اساتذہ کرام ہی استفادہ کر سکتے ہیں اور وہ بھی  
محنت و کوشش و صرف اوقات کثیرہ کے بعد طلباء کرام اس سے صحیح معنی میں استفادہ نہیں  
ہو سکتے۔ اس لئے اس کتاب و عمل شرح کی ضرورت تھی جس سے دونوں طبقے فائدہ اٹھا سکیں اللہ  
تعالیٰ جزائے خیر اسے مولانا محمد اصغر علی صاحب زید مجدہ کو انہوں نے انکی اردو شرح بنام  
"الوصایۃ الکافۃ" لکھ دی جو مسلسل درانتہائی مفید شرح ہے، اسلئے نے اکثر مقامات سے  
دیکھا اورادہ تھا کہ مکمل شرح اس کتاب کا آخر ہونا شیعہ دیکھیں اور بعض حقائق کی وجہ سے اس  
آرزو کی تکمیل نہ ہو سکی۔

رحمۃ اللہ علیہ اے ایماندارو کہ خاک شدہ

مؤلف مہموسف کی اس عرق ریزی و محنت کی دانقہ بین چشم آسرنے سے ساتھ ساتھ ہر گاہ  
خداوندی میں بعد نظر و نیاز دست بدہ، انوں کہ اللہ تعالیٰ انکی ہر محنت شاکہ کو قبول فرمائیں

اور عظیمائے کائنات سے اس کو زیادہ سے زیادہ نافع اور مفید بنائیں اور ہم سب کی نصیحتات اور کلمات ہیوں سے روزگار فرمائیں اور اپنی عمر کی توفیق اور اپنی قربانے و رازم سب کا خاتمہ بخشنے فرمائیں اور مومن و مومنہ کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

و آمین

مفت غلام رسول حویہ رحمہ

دارالعلوم فیض آباد

۷ جمادی الاول ۱۴۱۷ھ مطابق ماہ جون ۱۹۰۰ء



کی حقیقت۔ جسے پیش نظر رہنے کے لئے چاہئے کہ قرآن کی پہلا آزمائش کی نہ تھی اور اس امید پر کہ یہ چند حروف کسی کے غلط فہم کی اصلاح کا ذریعہ نہ بن جائیں تو داریں کی سعادت کا پیش کردہ ہوگا اسی امید پر رقم اٹھایا۔

وہ زمانہ خلیفہ چند خصوصیات کا غلط رکھنا گیا ہے۔

(۱) غائب عبارت (۲) تشریح سادہ و دور عام فہم انداز میں (۳) قصود مصنف تجزیہ عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے (۴) تشریح عبارت کے تحت عقائد اہلسنت والجماعت کا اثبات اور تہمید باللہ کے لٹاکس اور ان کی تردید اور فوائد کا تذکرہ بیان کیے گئے ہیں۔

وہ دن مغلذ یہ بات ملحوظ خاطر رہے کہ اندرون کی کوششیں ذہنی میں غلط کا وقوع میں ممکن ہے تو ہم بھی اپنی اس کاوش کو غلط سمجھنا اور نہیں دیکھنا ممکن ہے کچھ غلطیاں ہوئی ہوں گی خصوصاً ترجمہ و تفسیر بیان و بیان کی غامضیوں اور ابواب پر ہو سکتی ہیں۔ اس لیے تادمین روم سے بعد آداب التماس ہے کہ بغرض صحیح اپنی آراء سے مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ انکی اصلاح کی جا سکے۔

پھر اچھے محقق علماء کرام و اساتذہ کرام و مسرت پر کا جنم حاصل کرنا چاہئے کہ ترمذی کے تراجم میں غلطیوں نے اپنی جتنی آراء و اصطلاحوں سے نواز کر رہنے کی حوصلہ افزائی فرمائی اور میں اپنے صحابہ کرام کے لیے بھی دعا گو ہوں

وہم و اولادنا و المسلمین

اس ترجمہ میں رب العزت کی بارگاہ میں دست بردہوں کو دے رہم و ترمذی کے اس حق سے کسی کو شرف قبولیت و طہار باکر اس کے فیض کو توفیق حاصل ہو جائے اور دین و دینی کی فلاح و نجات کا ذریعہ بن جائے۔

اصحیہ بازار ۱۹۸۶ء

محمد اسحاق صاحب

۲۵ جمادی الثانی ۱۴۰۷ھ ۱۹۸۶ء ۱۲ جون ۱۹۸۶ء

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## صاحب عقیدہ طحاویہ

نام و نسب :- آپ کا نام احمد اور کنیت ابو حفصہ اور نسبت ازدی تھری مصری اور طحاوی ہے۔  
 در آپ کے والد کا نام محمد ہے۔ سلسلہ نسب یوں ہے ابو حفصہ احمد بن محمد بن سلامہ بن سلمہ بن عبد اللہ  
 ابو کربلہ ام طحاوی کا تعلق یمن کے مشہور قبیلہ ازدی شاخ حمرہ تھا اس لئے اس کی طرف منسوب  
 ہو کر آپ ازدی اور یمنی کہلاتے ہیں اور چونکہ آپ کے باپ احمد مصر میں فروکش ہو گئے تھے اس  
 لئے آپ مصری بھی کہلاتے ہیں اور علماء مصر کے ایک گمان کا نام ہے جس کی طرف منسوب ہو کر  
 آپ طحاوی بھی کہلاتے ہیں۔

پیدائش اور تحصیل علم :- امام طحاوی کی ولادت ۲۴۰ھ میں ہوئی اب آپ سن شعر  
 کو پہنچے تو طلب علم کے لیے آپ وطن سے مصر روانہ ہوئے اپنی مومن اباہریم ابن عیسیٰ بن یحییٰ  
 مونی ابو امام شافعی کے اہل حرمہ اور سربراہ اور صاحب میں سے تھے ان سے علم حاصل کیا اسی  
 لئے ابتدا میں آپ شافعی المذہب تھے لیکن بعد میں آپ نے امام ابو حنیفہؒ کے شاگردوں کی کتابوں  
 کا مطالعہ کیا اور مسائل و فروع میں ان کے فقہ و فہم کا جائزہ لیا اب آپ نے امام ابو حنیفہؒ کے مذہب کی  
 صحیح طور پر معرفت حاصل ہو گئی تو آپ نے مذہب شافعی اختیار کیا اور امام ابو حنیفہؒ کے پیروکاروں کے  
 زمرہ میں داخل ہو گئے۔

سماع حدیث کے لئے سفر :- امام طحاوی نے امام مزیؒ کے علاوہ مصر کے دیگر  
 محدثین کی خدمت میں بھی ضرور کوفہ حدیث کا علم حاصل کرتے رہے اپنے شہر کے شیوخ  
 سے استفادہ کے بعد ملک شام روانہ ہوئے اور بیت المقدس مغزہ اور مستغان کے شیوخ سے

حدیث کو حاصل کیا اور مشفق میں قاضی ابو عازم عبد الحمید کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان سے غم فقہ کی تحصیل کی خاطر کوثری فرماتے ہیں کہ جو شخص امام طحاوی کے شیوخ پر نظر ڈالے گا اسے بخوبی مصور ہو جائے گا کہ ان کے شیوخ میں مصری، مغربی، یمنی، بھری، کوثری، مجازی، مشائی اور خراسانی مختلف مراکز کے حضرات ہیں جن سے آپ نے حدیث کو حاصل کیا اور دیگر شروہوں کے شیوخ سے بھی آپ نے غم حاصل کیا۔ یہاں تک کہ وہ علوم جو مختلف مشائخ کے پاس تھے ان سب کو امام طحاویؒ نے سمیٹ لیا اور ہالا خرا یک وقت وہ آ کر تحقیق مسائل اور وقتہ نظر میں امام طحاویؒ کا کوثری مثل بن گیا۔

**اصحاب و تلامذہ :-** امام طحاویؒ کے علمی کمالات نے آپ کی ذات گرامی کو طالبان حدیث و فقہ کا مرجع یاد و احترام و اختلاف مسک کے باوجود دور دراز ملکوں سے طالبان علوم سفر کی مصوبتیں اٹھا اٹھا کر استفادہ کیسے آپ کے پاس آنے سے چہ نچہ آپ کی تعلیم و تربیت سے محدثین اور فقہاء کی ایک بڑی جماعت تیار ہوئی۔

**علو شان و علمی مقام :-** امام طحاویؒ حفظ حدیث کے ساتھ ساتھ فقہ اور اجتہاد میں بہت بلند مقام رکھتے تھے۔ قائلہ طر میں بہت کم ایسے حضرات ملیں گے جو یک وقت حدیث، فقہ اور اصول فقہ میں امام طحاویؒ کے ہم پل ہوں۔ آپ کا شمار کبار مجتہدین میں ہوتا ہے، چہ نچہ ملا علی قاریؒ نے آپ کو بقدر طاقت کے کھوشین میں شمار کیا ہے اس سے مراد وہ مجتہدین ہیں جو ان مسائل میں اجتہاد کرتے ہیں جن میں صاحب مذہب سے کوئی روایت منقول نہ ہو اور مولانا عبدالحی نے آپ کو امام یوسفؒ اور امام محمدؒ کے طبقہ میں شمار کیا ہے اور فرمایا ہے کہ امام طحاویؒ کا رجبہ مائتین سے کم نہیں تھا۔

**امام طحاویؒ کے کمالات کا اعتراف :-** امام طحاویؒ کے فضل و کمال، ثناء و



وریات کا اعتراف ہر دور کے محدثین و مؤرخین نے کیا ہے۔

علامہ محمّدی خبیب الافکار میں فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ کی نگاہت، اہل سنت و یانیت و فضیلت کا مل اور علم حدیث میں بیحد و مل اور حدیث کے تاریخ و منسوخ کی سہادت پر اصرار ہو چکا ہے اور امام طحاویؒ کے بعد کوئی نئے مقام پر نہ آ سکا۔

اب سعید بن یوسفؒ تاریخ علماء مصر میں امام طحاویؒ کے حالات کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ ثقہ، فاضل، متواضع اور عالم تھے انکے بعد کوئی ان جیسا نہ مل سکا۔

امام ذہبیؒ تاریخ کبیر میں فرماتے ہیں کہ امام طحاویؒ فقہیہ، محدث، حافظہ، دلچسپ اور سچے کے امام اور علم و ادب میں ثقہ، فاضل، متواضع اور فاضل انسان تھے۔

ابن کثیرؒ انہدایہ والہابیہ میں فرماتے ہیں کہ امام خودی کا شمار فاضل العلماء اور محدثوں میں ہوتا ہے، ہر حال یہ یقینی بات ہے کہ امام طحاویؒ قرآن وحدیث سے استفادہ کرنے میں اور فقہ میں اپنے معاصرین اور مابعد کے علاوہ میں نظیر نہیں رکھتے تھے۔ انہیں علم الناس بلا سب الیٰ خیفہ کا لقب دیا گیا ہے۔

**تصانیف و تالیفات :-** امام طحاویؒ کی تالیفات کثرت فوائد کے لحاظ سے دیکھی جائیں یا جامعیت اور تحقیق کے پہلو سے، ہر طرح سے آپ کی تالیفات نہایت مقبول و ممتاز رہی ہیں، جنکو علماء و مفتہاء نے ہمیشہ بڑی قدر کی نگاہ سے دیکھا ہے، امام طحاویؒ کی تصنیفات کی تعداد میں کے قریب بیس سو ہیں چھ ہیں (۱) شرح معانی الآثار و طحاوی شریف کے نام سے مشہور ہے یہ علم حدیث کی مشہور کتاب ہے دارالعلوم دیوبند اور مدارس عربیہ میں صحاح ستہ کے ساتھ دورہ حدیث کے سرل پڑھائی جاتی ہے۔

(۲) العیود العلماء یہ علم عقدہ نمبر بہت مشہور کتاب ہے اسکا ہر نامہ یہ ہے "بیان افتقار اہل السنۃ والجماعۃ علی مذہب النعمان والحدیث والیٰ یوسف بحرین المحسن الشیخانی" اس میں اہل سنت

والجماعت کے عطا کردہ حضرت امام ابو حنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ کے مذہب کے مطابق بیان کیے گئے ہیں، عقیدہ کے لحاظ سے ایک مسلمان کو جن مسائل کی ضرورت ہوتی ہے وہ تمام مسائل اس میں جمع کر دیئے گئے ہیں

(۳) شکل الادار (۴) احکام القرآن (۵) مختصر الطحاوی فی الفقہ (۶) کتاب الشروط الکبیر (۷) کتاب الشروط الاوسط (۸) شرح الجامع الکبیر (۹) شرح الجامع الصغیر (۱۰) کتاب الاربع الکبیر (۱۱) اخبار الرالی حنیفہؒ اصحابہ (۱۲) سنن الشافعیؒ اس میں امام شافعیؒ کی روایات جمع کی گئیں ہیں

وفات: بعد آخر یہ کتاب روشن اپنے علم حروفان سے جہان کو روشن کرتا ہوا منجملہ فنی وفات: غلبہ فان کے اصول کے تحت ۱۴ یقینہ بصرات کی شب ۱۳۲۲ھ کو مدینہ کے لئے غروب ہو گیا اور اپنے تلمیذین کے دلوں میں ہمیشہ کے لئے جہد کی کاظم چھوڑ گیا۔

## مبادیات علم عقائد

علم عقائد کی لغوی تعریف :- عقائد عقیدہ کی جمع ہے یعنی دل میں ایمان ہوا یقین اور اعتقاد، عقیدہ کا مادہ عقد ہے اور یہ عقد عمل سے مشتق ہے کہ اس نے دلی کو کرہ دلی، یعنی چند بیرونی عقائد کے بارے میں یقین اور تصدیق قلبی کو پختہ کر دیا اور اعتقاد کو ایسا مضبوط بنانا جیسے گرہ باندھی جاتی ہے۔

علم عقائد کی اصطلاحی تعریف :- **مَنْ وَجَّهَتْهُ يَفْقَهُ بِه غَلِي الْبَيِّنَاتِ**  
**الْمُتَقَالِدَةِ الْيُؤَيِّدَةِ بِالْإِزَادِ الْمُتَخَيِّجِ عَلَيْهِمْ ذَلِيلِ انْشِبَاهِ لَهَا**

علم عقائد وہ علم ہے جس سے اور تحصیل کے ساتھ عقائد عقیدہ اسرارہ کے اثبات اور ان سے دفع شکوک و شبہات پر قدرت حاصل ہوتی ہے۔

علم عقائد کا موضوع :- ذات و صفات باری تعالیٰ اور مسائل معارف دین ہی کے احوال سے اس فن میں بحث کرنا تصور اسی ہے، ان کے علاوہ دوسرے مباحث یا تو بطور تشبیہ یا تائید کے رد یا اتمام قائمہ کے لئے لائے گئے ہیں، علامہ ابن خلدون فرماتے ہیں کہ علم عقائد کا موضوع وہ تسلیم شدہ عقائد ہیں جن پر حقائق ثابت و دلائل عقلیہ سے ہوتا کہ بدعت کی حیثیت سے ہرگز شکوک و شبہات رفع ہوں۔

علم عقائد کی غرض قریب :- اصول شرعیہ کے موافق عقائد اسلامیہ کی صحیح معرفت و بصیرت حاصل کرنا اور ان پر قائم و مستقیم رہنا۔

علم عقائد کی غرض بعید :- اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پانا

اور صحیح عقائد کے سب سے دوزخ کے سخت عذابوں سے نجات پانے۔

علم عقائد کی اہمیت اور عظمت **شان** :- انسان کی کامیابی تین چیزوں پر منحصر ہے (۱) عقائد کی اصلاح (۲) اعمال کی اصلاح (۳) اخلاق کی اصلاح، پھر ان میں اہم اور بنیادی چیز عقائد کی اصلاح ہے۔ چونکہ اعمال اور اخلاق بھی عقائد کی صحت پر متوقف ہیں، اگر عقائد صحیح ہو گئے تو پھر اعمال و برائیاں میں مقبول ہو گئے اور اخلاق کا ثمرہ بھی نئے گا، لیکن اگر عقائد خراب ہو گئے پھر تو اعمال میں سحر ہو گئے اور نہ ہی اخلاق کا ثمرہ ملے گا، قرآن و سنت میں عقائد کو بڑی وضاحت کے ساتھ بیان کر دیا ہے چنانچہ ہر پیمانی دعا ہے "وَأَجْنِبْنِي وَتَنِيْلًا أَنْ تُغْوِيَنِي" (۱)۔

اے اللہ! مجھ کو اور میری اولاد کو بت پرستی سے دور رکھ۔

اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :-

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُوْلًا أَنْ اْعْبُدُوا اللّٰهَ وَاجْتَنِبُوا الطُّغُوْثَ (سورۃ النحل)

اور ہم نے ہر جماعت میں ایک رسول بھیجا کہ اللہ ہی کی عبادت کرو اور بتوں کی پرستش سے اجتناب کرو۔

اور ایک جگہ ارشاد خداوندی ہے وَمَنْ يُّكْفِرْ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاجْتَنِبْ زُشْرًا وَالتَّوْحِيدَ (سورۃ الاحزاب)

اور جس شخص نے اللہ ہی اور اس کے فرشتوں کا اور انکی کتابوں کا اور ان کے رسولوں کا شرک کر لیا تو اسے اللہ کی عبادت سے بہت دور کر دیا۔

لہذا انسان کیا کامیابی کا مدار حقیقت میں ایمان اور عقائد کی درستگی پر ہے اگر ایمان کی دولت اور عقائد کی درستگی نہ ہوئی تو قیامت کے دن پتہ نہ رہے ایمان بھی، اگرچہ بطریق الزم نہیں مگر اور انسان غافل و غیور ہو جائے گا۔

ہذا جبکہ عقیدہ اور ایمان جتنا پختہ ہوگا تو اس کا کارآمد اور عزم بھی اتنا ہی مضبوط ہوگا اور وہ اتنا ہی عظیم الشان کام سر انجام دے سکے گا۔ اس عقیدہ کو کمزور اور فراب کرنے کے لئے مختلف قسم کے کمرہ لوگ اور طاغوتی طاقتیں اور شیاطین وغیرہ تلخ پردہ چھیننے اور ٹھوک و شہادت ڈال کر عقائد کو کمزور کرنے کی کوشش کرتی رہی ہیں۔ اس لیے سلف صالحین اور ائمہ کرام نے عقائد کو صحیح کرنے کے لیے بڑی بڑی کوششیں کی ہیں اور اعتقاد کی حفاظت کے لیے عقائد پر کتابیں تصنیف کی ہیں چنانچہ حضرت امام ابوحنیفہؒ نے رسالہ فقہ اکبر مکہ کر عقائد کو سمجھایا ہے اور امام محمدؒ نے انقیبہ الطحاویہ مکہ کر عقائد کو واضح کیا ہے۔

### ائمہ عقائد

ہم عقائد میں اہل سنت والجماعت کے دو شعبہ امام گزیرے ہیں۔

(۱) امام ابو الحسن الاشعریؒ :- ان کا نام گزری بھی بن اسماعیل بن ابی بشر ہے آپ کا سلسلہ نسب جلیل القدر صحابی حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے جاتا ہے اس لئے آپ اشعری کہلاتے ہیں آپ ۲۶۰ھ بمقام بصرہ میں پیدا ہوئے اور ۳۲۰ھ بمقام بغداد میں آپ نے وفات پائی، آپ نے احمد امین ابی عبد اللہ ابی جہاکی معزری سے تعلیم حاصل کی اور اجماعی مہر کے پانچ سال معزریہ عقائد کی ترویج دینے میں گزارے اور ان کے امام رہے، لیکن رب العزت کو محکوم عقائد ان سے ایمان حق کی تائید و نصرت کر دانی تھی چنانچہ رمضان المبارک میں تین دفعہ حضور اقدس ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی اور ہر بار آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اے ابو الحسن ان عقائد کی تائید کرو جو مجھ سے مروی ہیں، چنانچہ رب العزت نے دیکھ کر فرمائی اور آپ نے معزریہ کے مذہب سے توبہ کی اور بصرہ کی جامع مسجد میں جا کر اعلان کیا کہ میں نے معزریہ عقائد سے توبہ کر لی ہے، اس کے بعد بغداد جا کر حدیث و فقہ کی تکمیل کی اور اہلسنت والجماعت کے عقیدوں کی تائید و تائید کی، حتیٰ کہ معزریہ کے بے بنیاد عقائد کی ملامت حضرت لڑل ہو گئی اور ان کے د میں

سکرت سے کتابیں لکھیں اور آپ خود نمائندگی تھے اور شاعری میں آپ کی بڑی قدر و منزلت ہوئی۔ پانچویں ہزاروں علماء آپ کے شاگرد ہوئے ان میں مشہور آپ کے شاگرد ابو بکر علقانی، ابو اسحاق اسفرانی اور ابو بکر بن ذرک ہیں۔

(۲) امام ابو منصور محمد بن محمود سرقندی ماتریدیؒ: علم حاکم میں اہل سنت والجماعت کے دوسرے مشہور امام ابو منصور محمد بن محمود سرقندی ماتریدیؒ ہیں، سرقند کے علاقہ میں ماترید ایک قصبہ تھا جہاں آپ پیدا ہوئے اس لئے آپ ماتریدی کی نسبت سے بھی مشہور ہیں، علم اہل سنت کی آپ کا لقب تھا آپ بوراء انصاری کے علاقے میں اہلسنت والجماعت کے امام تھے آپ فقہ میں غلی مسلک رکھتے تھے اور آپ نے امام ابو نصر عیاضؒ سے شرف تلمذ حاصل کیا اور وہ امام ابو بکر جوزہانیؒ کے شاگرد ہیں اور انہوں نے امام محمد بن شاگردی اہل سنت کی حق اے آپ دو واسطوں سے امام محمد بن امام ابو یوسفؒ کے شاگرد ہوئے آپ کی تصنیفات میں سے کتاب التوحید، کتاب القللات، مناقب اہل القرآن، بیان دہم، البحر، کتاب ماخذ الشرائع، اصول الفقہ اور کتاب الجہول مشہور ہیں اور آپ نے ۳۳۰ھ میں وفات پائی ہے۔

یہ دونوں حضرات اہل سنت والجماعت کے علم حاکم میں امام ہیں اور ان کے بیان کردہ حکام قرآن و سنت سے ملند ہیں اور حضرات صحابہ کرام اور تابعین حکام اور ملف صالحین سے متحمل ہیں اور علمائے امت اجمعی حکام پر قائم رہے اور ان ہی عقیدوں پر فائز کی تمنا کرتے رہے اور اہل سنت والجماعت میں سے خواہ مخواہ ہوں یا مانگی، جھٹکی ہوں یا شافعی ان کے بیان کردہ حکام پر متفق ہیں اور علم حاکم میں ان کو اپنا امام مانتے ہیں یا شاعر اور ماتریدیہ کا علم کلام کے بعض مسائل میں اختلاف ہے جسکی تعداد علامہ سبکی کے قول کے مطابق بارہ ہے باقی ہر مسئلہ میں یہ دونوں امام متفق ہیں اور مسائل اختلافیہ میں شوافع امام اشعری کے تابع ہیں اس لئے ان کو اشاعرہ کہتے ہیں اور اصناف اختلافی مسائل میں امام ماتریدی کے تابع ہیں اس لئے ان کو ماتریدیہ کہتے ہیں۔

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ہذا مآثر وہ الامام ابو جعفر الطحاویؒ فی ذکر بیان اعتقاد اہل السنۃ  
والجماعۃ علی مذہب فقہاء المسالک ایسی خبیثۃ الضمان من لایہی الکوفین  
وابن یوسف یعقوب بن یزید اہم الانصار فی رواہی عبد اللہ محمد بن الحسن  
الثیبانیؒ عن ابی ہریرۃؓ قال قال الامامؒ وہ قال الايمان المذکور ان رجمہما اللہ  
تعالیٰ استول فی شجرہ اللہ متعجبین ہذا فی اللہ تعالیٰ بن اللہ تعالیٰ  
واجدا شریک لہ ولا شئی یظنہ ولا شئی یفجزہ ولا اللہ غیرہ۔

**ترجمہ :-** یہ وہ ہے محکومہا ہے حضرت امام ابو جعفر طحاویؒ نے اس سنت  
جماعت کے اس اعتقاد کے بیان کے ذکر میں جو فقہاء ملت حضرت امام ابو حنیفہ رحمہما  
ہا ہے کوئی "اور حضرت امام ابو یوسف یعقوب بن یزید اہم السنہ بنی اور حضرت ابو عبد اللہ محمد بن  
حسن شیبانیؒ کے مذہب کے مطابق ہے اور انہیں وہ اصول دین بھی ذکر کیے گئے ہیں جن پر انہیں  
اعتقاد رکھتے تھے اور ان کے مطابق اللہ رب العالمین کے مطیع ہوتے تھے۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا اور یہی فرماتے ہیں دونوں مذکورہ امام جنی، امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ  
اللہ ربہا حضرت بنی و بنی کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توحید کے متعلق ہم اس اعتقاد کا اظہار کرتے ہیں  
کہ اللہ تعالیٰ بہدہ میں ان کا کوئی شریک نہیں کوئی چیز ان کی مثل نہیں وہ کوئی چیز ان کا ہوا جز کہ کسی ہے  
اور ان سے ہوا کوئی معبود نہیں۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہ فقہاء امام ابو حنیفہ

"اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے مذہب کے ساتھ اللہ کے لئے ہیں اور ان کے معبود ہیں انہیں کہا گیا

۴

## ماخذ کتاب

## تشریح

قَوْلُهُ لَقَدْ أَتَيْنَاهُ الْإِسْلَامَ كَمَا جَاءَنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

امام ابو جعفر طوسی نے اس کتاب میں اہل سنت والجماعت کے ان عقائد و اصول دین کو بیان کیا ہے جو فقہ طرک حضرت امام ابوحنیفہؒ سے اور ان اختلاف حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ سے منقول ہیں اور امام ابوحنیفہؒ نے یہ عقائد تابعینؒ اور صحابہ کرامؓ سے لیے ہیں اور صحابہ کرامؓ نے یہ عقائد براہ راست سرور و مدعا اللہ تعالیٰ سے لکھے تھے اور ان عقائد کی مطابقت اپنی زندگی گزار رہی تھی۔

## توحید باری تعالیٰ

قَوْلُهُ لَقَدْ أَتَيْنَاهُ الْإِسْلَامَ كَمَا جَاءَنَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ

اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو اسلام باری تعالیٰ کی توحید کے مطلق ہم اس امت کا اہم کردار ہے جس کی اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنا کائنات بنایا ہے۔

مصحف کے توحید کے عقیدہ کو اپنی عقائد سے اس لیے مقدم کیا ہے تاکہ معرفت آدم سے لے کر



حضرت محمد رسول اللہ ﷺ تک تمام پیغمبروں کی اجماعی دعوت اور اولین دعوت توحید کی اور توحید ہی تمام انسان کی مقبوضیت کی بنیاد ہے، اسلئے جب بچہ یوں سکھے تو پیدہ اسے لا الہ الا اللہ یہ کہہ دیا جائے اور کلمہ کا معنی اور مفہوم یاد کروایا جائے تاکہ توحید اسکے دل و زبان میں رقیق ہو جائے اور جب بچہ کن بالغت کو پہنچتا ہے تو پہلی چیز جس پر واجب ہے وہ یہ کہ اللہ کے ایک معبود ہونے کی گواہی دے اور ساتھ ساتھ حضور اقدس ﷺ کے رسول ہونے کی بھی گواہی دے اور جب کوئی بالغہ اس دنیا فانی کو چھوڑ کر آخرت کا سفر کرتا ہے اسوقت بھی توحید کا قرار ضروری ہے جیسا کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے۔

"مَنْ شَهِدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ (مسند امام)

تو معصوم ہو جس طرح بالغ ہوتے ہی توحید کا اقرار ضروری ہے اسی طرح آخرت کی جانب روانہ ہوتے ہوئے بھی توحید کا قرار ضروری ہے۔

## اقسام توحید

توحید کی تین قسمیں ہیں (۱) توحید فی الالوہیت (۲) توحید فی ازلیوہیت (۳) توحید فی الصفات

قسم اول، توحید فی الالوہیت : یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ الہ اور معبود ہونے میں وحدہ شریک ہیں اور وہی عبادت کے لائق ہیں اور انہی سے ہر حال میں استعانت حاصل کی جائے اور انہی کو بلا و دوائی سمجھا جائے اور اسی توحید فی انبیاء علیہم السلام نے اپنی اپنی قوموں کو دعوت دی جیسے ارشاد ہے "وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُوْلٍ اِلَّا نُوْحِيْ اِلَيْهِ اَلَّا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا" (سورۃ الاحقاف ص ۲۵)

اور جو ہم نے آپ سے پہلے رسول بھیجے انکی طرف سے کوئی وحی نہ تھی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں تو میری عبادت کرو۔

**قسم ثانی، تو حید فی الزبویۃ :-** یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے رب اور خالق ہونے میں تمہا ہیں اور ساری کائنات اپنی پرورش میں اللہ رب آخرت کی محتاج ہے، اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور خلقیت کے دلائل اور اظہار اس قدر روشن اور واضح ہیں کہ انسان سمجھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی اللہ ہے تو حید فی الزبویۃ کا حاکم ہو جائے گا جیسے رب عزت کا ارشاد ہے "الْحَسْبُ اللَّهُ الْمَلِكُ فَاعْبُدِ الشُّعْبُوبَ وَالْأَزْهَرُ" (سورہ الزمر آیت ۱۷)

کیا اللہ میں کچھ شک ہے جو سالوں اور مہینوں کو پیدا کرنے والا ہے۔

**قسم ثالث، تو حید فی الصفات :-** یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات میں تمہا ہیں صفات میں اتنا کوئی شے اور شریک نہیں اور کوئی ممکن اللہ تعالیٰ کی صفات میں اسے ممکن نہیں ہے اور بعض صفات مثلاً سخی، غیم، رؤف اور رحیم وغیرہ بندوں میں بھی پائی جاتی ہیں، واللہ تعالیٰ کی صفت سخی، غیم، رؤف اور رحیم ہونے کے ممکن نہیں ہے جیسے اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں بھی نہیں ممکن ہے مثلاً "وَهُوَ تَسْمِيعُ الْعَلِيمِ" (سورہ شوریٰ آیت ۲۹)

کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے مثل نہیں اور دو سنتے والا اور پالنے والا ہے

فَرَّقَهُ وَلَا شَيْءُ مِثْلَهُ، وَلَا شَيْءُ يُعْجِزُهُ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُهُ

اور کوئی چیز اللہ تعالیٰ کے مثل نہیں ہے، اور نہ کوئی شے اللہ تعالیٰ کو عاجز کر سکتی ہے، اور اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے، انہیں بھی فرقہ کاروں نے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی کی ہے، فعل یہ: یہ چیز ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے صفات ثابت کی جائیں تو تو حید ختم ہو جاتی ہے اور متعدد خداؤں کو ماننا لازم آتا ہے

لیکن جہی کا یہ قول باطل ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات سے خالی کر دیا جائے تو اس سے اللہ تعالیٰ کا معنی اور بیکار ہونا لازم آتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ کسی ذات کا صفات سے خالی ہونا ممکن نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی صفات، سنتے سے متعدد



اس پر موت طاری نہیں ہوگی، وہ قوم ہیں یعنی خود کا خم ہیں اور تمام چیزیں کو تو تم رکھنے والے ہیں اس پر نیند طاری نہیں ہوتی، وہ خالق ہیں بغیر احتیاج کے یعنی اسکو کسی کے پیدا کرنے کی ضرورت نہیں، وہ رازقی ہیں بغیر مشقت اٹھائے ہوئے، وہ مارنے والے ہیں بغیر کسی ڈر کے اور دوبارہ اٹھانے والے ہر بغیر مشقت کے،

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں معصوم نے اللہ کی صفات بیان کی ہیں کہ وہ قدیم اور ابدی ہیں جس پر فنا اور ہلاکت نہیں آسکتی اور ہر کام اس کے واسطے آوارے ہوتا ہے اور جس تک وہم کی رسائی نہیں ہو سکتی اور وہی، مقوم ذات ہے اور وہ لائق رازقی، مہیب اور دوبارہ اٹھانے والے ہیں بغیر مشقت کے،

## تشریح

قَوْلُهُ لَدَيْنَهُ مَلَاَئِكَةُ ذَاتِ اَيْمٍ يَلْقَوْنَ اَيَّامَهُ

اللہ تعالیٰ کی ذات قدیم اور دائم ہے

اللہ تعالیٰ ایسے قدیم ازل ہیں جن کی کوئی ابتداء نہیں اور آپسے دائمی ہیں اسکی کوئی انتہاء نہیں، کائنات میں جنسی چیزیں ہیں انکی ابتداء بھی ہے اور انتہاء بھی، اللہ تعالیٰ ایسے قدیم ہیں جسکی کوئی ابتداء نہیں اور بچھڑ رہیں گے جسکی کوئی انتہاء نہیں اسی کو رب العزت اپنی مقدس کتاب میں ارشاد فرماتے ہیں "هُنَالِ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ" (سورۃ الحديد ۲) اسی کو سرورِ دو عالم ﷺ یوں ارشاد فرماتے ہیں "اِنَّهُمْ اَنَّهُ الْاَوَّلُ لَئِنْ قُلْتُمْ قُلْتُ وَاِنَّتِ الْاٰخِرُ فَلَيْتَ بَعْدَ كُفٍّ مِّنْهُمُ رَبِّ اَعْلَمُ"

اے اللہ: تو ہی اول ہے اور آخر سے پہلے کوئی شئی نہیں اور تو حق ہے آخر سے پہلے کوئی شئی نہیں۔



صفت حادث قائم بذات اللہ ہے انکے نزدیک اللہ تعالیٰ کیساتھ حوادث کا قائم ہونا جائز ہے، اہل سنت والجماعت کے نزدیک اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم ہے جیسے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”لَمَّا خَوَّهٖ اِلٰهًا اَرَادَ اَنْ يَّكُوْنَ لَكَ مِثْلُ مَثُوْنٍ“ (سورہ یس آیت ۸۲)

کہ اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کریں تو اسکو کہتے ہیں جو باوجود اسی وقت ہو جاتی ہے، اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُخَوِّفُ“ (سورہ انعام آیت ۲۵۳)

اور لیکن اللہ تعالیٰ جو ارادہ کرتے ہیں وہ کرتے ہیں، نیز اللہ تعالیٰ کے ارادے کے ثبوت پر خصوص قرآن مجید کا ذخیرہ موجود ہے، نیز اللہ تعالیٰ کے لئے صفت ارادہ کے ثبوت پر علماء عالم کائناتو کے طور پر ہوا بھی دلیل ہے اسلئے کہ بغیر ارادہ اور اختیار کے کوئی بھی انوکھا اور عجیب فعل صادر نہیں کر سکتا۔ چہ جائیکہ بے شمار افعال عجیب اللہ تعالیٰ سے صادر ہوں۔

## حقوق اللہ تعالیٰ کے مشابہ نہیں

حقوق میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے مشابہ نہیں ہے اور نہ اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق میں سے کسی کے ساتھ مشابہت رکھتا ہے اللہ تعالیٰ کی تمام صفات مخلوق کی صفات کے معنائی ہیں، اللہ تعالیٰ کی قدرت ہماری قدرت جیسی نہیں ہے اور اللہ کا علم ہمارے علم جیسا نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی رؤیت ہماری رؤیت جیسی نہیں ہے، اسی کو رب العزت ارشاد فرماتے ہیں ”لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ“ (سورہ الزمر آیت ۲۵)

کہ اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں اور وہی سننے والا دیکھنے والا ہے۔

امام غلامی نے صرف ایک پہلو کو اختیار کیا ہے کہ لوگ اللہ کے ساتھ مشابہت نہیں رکھتے کیونکہ جب لوگوں کی مشابہت کی نفی ہوگی تو یہی اس بات کو مستلزم ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی کسی مخلوق کے ساتھ

مشابہت نہیں رکھتے۔

قَوْلُهُ: غَيِّبُ لَا يَمُوتُ قَلْبُهُمْ لَا يَنَامُ خَوَافِي بِمَلَا حَاجَةٍ

اللہ تعالیٰ موت اور نیند سے پاک ہیں

وہ زندہ ہے اس پر موت طاری نہیں ہوتی وہ خود قائم ہے سب کو قائم رکھنے والا ہے اس پر نیند طاری نہیں ہوتی و خافی ہے کھن طلق کی اسے ضرورت نہیں،

امام طوہریؒ اللہ تعالیٰ کی صفت لائے ہیں کہ وہ زندہ ہیں اور ہمیشہ زندہ رہیں گے بخلاف مخلوق کے کہ پہلے انکا وجود نہیں تھا اللہ تعالیٰ نے انہیں وجود بخشا اور حیات دی اور کچھ مدت کے بعد مخلوق میں سے ہر ایک پر فنا طاری ہو جائے گا ہمیشہ زندہ نہیں رہے گی اور مخلوق پر موت طاری ہو جائے گی اللہ تعالیٰ پر موت طاری نہیں ہوگی اور اللہ تعالیٰ خود قائم ہیں اور ساری مخلوق کو قائم رکھنے والے ہیں اور اس پر نیند طاری نہیں ہوتی بلکہ اللہ تعالیٰ کو انکے بھی نہیں آتی کیونکہ نیند اور انکے کائنات حاضرت میں نفیست کی علامت ہے اسی کو رب ذو الجلال نے اپنی مقدس کتاب میں فرمایا ہے۔

"اِنَّهُ لَا يَلَهُ اِلَّا هُوَ الْغَنِيُّ الْقَيُّومُ لَا تَاْخُذُهُ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ" (سورۃ البقرہ آیت ۲۵۵ پر ۳)

اللہ تعالیٰ معبود ہیں کوئی معبود نہیں سوائے اس کے اور زندہ اور قائم ہیں نہ انکے اور نہ نیند اور دوسری جگہ ارشاد ہے "وَعَسَى الْوَجُوهُ لِلْغَنِيِّ الْقَيُّومِ" (سورۃ الاحقاف آیت ۱۰)

اور جھٹ جائیں گے چہرے اس ذات کے لئے جو زندہ قائم ہے،

اور حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے "اِنَّ اللّٰهَ لَا يَنَامُ وَلَا يَنُومُ لَهٗ اَنْ يَنَامَ" (ترمذی شریف)

یہ قول اللہ تعالیٰ سے کہتے ہیں اور سونگے شان کے لئے بھی نہیں، اللہ تعالیٰ کی صفت عظمیٰ تمام صفات میں کو مستعظم ہے کیونکہ جی کا معنی جو زندہ ہے، لیکن اور مستغنی بھی ہے اس صفت میں اللہ تعالیٰ کے واجب الوجود ہونے کا بیان ہے، اللہ تعالیٰ کی صفت حیات و کس اور قائم ہے کیونکہ حیات

کائنات ہر کمال کے اثبات کو مستلزم ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت قیوم اس کے کمال قدرت کو مستلزم ہے کیونکہ اس کا معنی ہے خود قائم ہونے کے ساتھ ساتھ مخلوق کو قائم رکھنے والا اور مخلوق کو جوہر بننے والا۔ وہ بذاتہ قائم ہے غیر کا کسی لحاظ سے بھی محتاج نہیں بلکہ غیر کا قیوم اس کے قیوم پر منحصر ہے اس کے اللہ تعالیٰ کی صفت ایچ وکایان ہے۔

## اللہ تعالیٰ خالق ہے لیکن مخلوق کی اسے ضرورت نہیں

دنیا میں انسان جب کسی چیز کو بناتا ہے تو اسے اس چیز کی ضرورت ہوتی ہے یا اس چیز کے بنانے کے ساتھ ونگہ و غرض مصلحت ہوتی ہیں مثلاً کوئی کارخانہ بناتا ہے اور کوئی مل بناتا ہے تو اس کارخانہ اور مل کے بنانے میں اس کی بہت ساری اغراض ہوتی ہیں۔ لیکن رب العزت کی ایسی صفات ہے کہ وہ ساری کائنات کے خالق ہیں لیکن کائنات کو پیدا کرنے کے ساتھ اس کی کوئی غرض مصلحت نہیں اور اسے کوئی ضرورت ہے اس کو اللہ رب العزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں "يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الْغَفُورَ إِنَّ إِلَهًا لَّهُ الْفَقْرُ" (سورۃ طہ: ۲۰)۔

اسے لوگو! تم محتاج ہو اللہ کی طرف اور وہ اللہ ہے پروردگار اور تعریف کے لائق ذات ہے، اور دوسری جگہ ارشاد فرمایا "وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَتَتَجَمَّعُ الْفُقَرَاءُ" (سورۃ غافر: ۲۸)۔

اور اللہ تعالیٰ غنی ہیں اور تم محتاج و فقیر ہو، اور اسی کو حدیث قدسی میں بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابو ذر غفاریؓ حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ اے میرے بندو! اگر تمہارے اول اور آخر اور تمہارے افس و جن میں سب سے زیادہ ایک متقی انسان کے دل والے ہو جائیں تو میری بار شامت میں کچھ اضافہ نہیں ہوگا، اسے میرے بندو! اگر تمہارے افس و آخر اور تمہارے افس و جن میں سب سے زیادہ نافرمان انسان کے دل والے ہو جائیں تو اس سے میری بار شامت میں کوئی کمی نہیں ہوگی۔

اسے میرے بندو! اگر تمہارے اول و آخر اور تمہارے افس و جن کسی ایک مشکل میدان میں آئے



ہو جائیں اور مجھ سے سو کر رہیں ہر انسان کے سوال کو پورا کر دیں تو اس سے میری بادشاہت میں کوئی کمی نہیں ہوگی نہ اس سے میری موت کا سندر میں دشمن کیا جائے پھر نکالی این جائے۔ (اسم شرف)

قَوْلُهُ: رَزَقْنِي لَهُمْ بِلَا مَوْلَاةٍ، لَمْ يَحْتِجْ بِلَا مَوْلَاةٍ بِمَا عَمِلَ بِلَا مَوْلَاةٍ.

## اللہ تعالیٰ رازق ہیں

اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات کو اسے مستحق پر رزق پہنچانے والے ہیں اسے رزق پہنچانے میں کوئی تکلیف اور مشقت نہیں اٹھانا پڑتی، وہ ہے کسی حقوق مسلح زمین پر ہو یا پہاڑوں کی تہ میں یا سمندروں کی گہرائیوں میں ہو ہر ایک کو مسلسل رزق پہنچا رہے ہیں اور جیسے انسان جب کسی حقوق کو رزق پہنچتا ہے تو اسے رزق تیار کرنے میں اور اس تک پہنچانے میں کئی تکلیفوں اور مشقتوں کا سامن کرنا پڑتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات اس کے لئے ہے کہ اسے مخلوقات میں سے ہر ایک کے مستحق پر رزق پہنچانے میں یا رزق تیار کرنے میں کسی قسم کی مشقت یا تکلیف نہیں اٹھانا پڑتی۔

جب حضرت موسیٰ مدین شہر سے حضرت شعیب کی طرف سے دعا میں آ رہے تھے سخت سردی تھی اور آگ جبر بھی تھا اور آگ بھی تھی ساتھ میں ہو کہ وہ زمینیں حضرت موسیٰ کو راستہ بھی معلوم نہیں راستہ بھول گئے حضرت موسیٰ نے کوہ پر آگ دیکھی تو موسیٰ نے اہلبے سے جو کہ درود میں جو تھی فرمایا تم اسی جگہ ٹھہرو کہ میں نے کوہ پر آگ دیکھی ہے وہاں سے آگ کا شعلہ بھی آؤ گا جو ہم جیٹھیں گے اور کسی سے راستہ بھی پوچھو گا، جب موسیٰ کوہ پر پہنچے وہ آگ نہیں تھی درحقیقت اللہ تعالیٰ کی تخلیقات میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "إِذْ هَبْنَا السَّيْلَ فَرَّخُونَ إِنَّهُ طَلْفَى" کہ فرعون کو جاکر تنبیخ کر دو و اسے کشت ہو چکا ہے موسیٰ کے دل میں یوں پیدا ہوا کہ میری بیوی کا کفیل کون ہوگا اور جنگل بیابان میں ان کو کھانے کو پہنچائے گا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا: "وَأَنِّي آتِيهِمْ مَعَهُ جِبْرَاطٌ" جب عصا مارا گیا تو وہ پتھر پھٹا اور پتھر نکلا، پتھر ہوا اس پر بھی آگ اٹھ رہی تھی

قصہ یاد رکھنا تو انکدر سے ایک اور پتھر نکلا، عجم ہو اس پتھر پر بھی اپنا عصا مارو جب سوئی نے اس پتھر سے پتھر پر اپنے عصا کو مارا تو پتھر پھٹا اور انکدر سے ایک کیز نکلا جسکے منہ میں سبز پتہ ہے اور وہ پتہ دہا ہے۔

”صَبْحَانِ مَنْ بَرَأَنِي وَيَتَوَفَّي سَكَنِي وَيَسْمَعُ كَلَامِي وَيَرْزُقُنِي وَلَا يَمْنَعُنِي“  
 پاک ہے وہ اللہ جو مجھے پھاڑی تیسری تہ میں دیکھ رہا ہے اور میری جگہ کو بچھتا ہے کہ پھاڑی تیسری تہ میں میری مخلوق بہتی ہے جب میں اسے پکارتا ہوں وہ میری کلام کو سنتا ہے اور مجھے ہمیشہ سے رزق دے رہا ہے اور وہ مجھے کئی بھولا نہیں اسی رازق ہونے کی صفت کو اللہ تعالیٰ اپنی مقدس کتاب میں بیان فرماتے ہیں

”مَا أَرْزُقُهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا يَمْنَعُهُمْ أَنْ يُطْعَمُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْتَمِيمِ“  
 (سورۃ الاسما آیت ۷۷، ۷۸، ۷۹)

میں ان سے رزق طلب نہیں کرتا اور نہ میں جانتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں، بلکہ اللہ تعالیٰ ہی رزق دینے والے پر دست قدرت والے ہیں اور دوسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے کہ  
 ”قُلْ أَطْعَمُ اللَّهُ أَمْ يَلْقَوْنَ الْغَاظِرَ السُّنُوبَ وَالْأَفْوَاحَ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ“  
 (سورۃ الانعام آیت ۱۰۷ پر ۷)

آپ ﷺ کہہ دیجئے کیا میں اللہ تعالیٰ کے عداوت کسی اور کو دیکھتا ہوں وہ تو آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے والا ہے اور وہی سب کو کھلاتا ہے اور خود کسی سے کھانا نہیں لیتا، بلکہ اگر جگہ رب العزت ارشاد فرماتے ہیں

”وَمِنْ ذَاتِهَا يَنبِئُ الْأَرْضَ بِالْأَعْلَى اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَيَغْلُظُهَا وَيُسْقِيهَا وَهُوَ زَاهِدٌ فِيهَا يَنُفِثُ فِيهَا الرِّيحَ يَنفِثُ فِيهَا الرِّيحَ يَنفِثُ فِيهَا الرِّيحَ يَنفِثُ فِيهَا الرِّيحَ“  
 (سورۃ صافات آیت ۱۷۹ پر ۱۸۰)

اور نہیں ہے کوئی چلنے والا زمین پر مگر اللہ تعالیٰ کے ذمے ہے اسکا رزق ہے اور وہ بے نیاز ہے جہاں وہ ضرورت ہے اور جہاں سونپا جاتا ہے سب کچھ موجود ہے کھلی کتاب میں۔

اللہ تعالیٰ مارنے والے ہیں اسے کسی کا کاڑ نہیں وہ دوبارہ زندہ کرنے والا ہیں بغیر مشقت کے

اللہ تعالیٰ سب پر موت طاری کرنے والے ہیں اور اسے کسی کا ڈر نہیں، مگر کوئی آدمی کسی کو آلہ قتل سے قتل کرتا ہے لیکن اس پر کبھی پولیس والوں کا زور سوار ہوتا ہے اور رنگین میت کے وارثوں کا، پوری دنیا میں روزانہ ہینکلروں پر اللہ تعالیٰ موت طاری کرتے ہیں، رات کی جان نکالتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ کو کسی کا ڈر نہیں ہوتا کہ میرا کوئی تعاقب کرے یا مجھ سے کوئی باز پرس کرے، اسی کو رب اعزت اپنا مقدس کتاب میں بیان فرماتے ہیں

”لَا يَسْتَلِي عَذَابُكَ عَنْهُمْ يُسْتَلُونَ“ (سورہ انبیاء: ۲۳ بارہ)

جیسا سوالیہ کبریا جانا اس کے بارے میں جو وہ کہتا ہے سندر و گز کے سوال کیا جائیگا اور اللہ تعالیٰ دوبارہ اٹھانے والے ہیں بغیر مشقت کے، ”نیا میں اگر کوئی انسان کسی چیز کو بنا تا ہے تو اس کے ختم کرنے کے بعد یا تو عزت سمائی سے ختم ہونے کے بعد دوبارہ اٹھوٹانے میں مشقت اٹھانی پڑتی ہے لیکن اللہ کے لئے مخلوق کو زندہ اور پیدا کرنا یا موت طاری کرنے کے بعد دوبارہ اٹھوٹانے میں براہ میں اللہ تعالیٰ کو دوبارہ زندہ کرنے میں کوئی مشقت نہیں اٹھانی پڑتی اسی کو رب اعزت فرماتے ہیں

”قَالَ مَنْ يُغْنِي الْعِظَامَ وَهِيَ رُغْمَةٌ فَمَنْ يُغْنِيهَا اللَّهُ الَّذِي ارْتَضَىٰ ذُنُوبًا لِّمَنْ هِيَ وَأَمَّا مَنْ يَتُوبَ غُلِيًّا“ (سورہ ابراہیم: ۴۰ بارہ)

وہ کہنے لگا کون زندہ کرے گا ہڈیوں کو جب وہ بوسیدہ ہو گئیں آپ کہہ دیجئے کہ ان کو زندہ کرتی وہ ذات جس نے پیدا کیا انکو بھی مراد و سب ہوتا جانتا ہے۔

مَا زَالَ يَصِفُ لَهُ قَدْرُهَا فَلَمْ يَزِدْ بِكُلِّ بَيْتٍ شَيْئًا لَّهُ يَكُنْ قَلْبُهُ مِنْ صَدَقَةٍ وَتَحَنُّنًا بِصَفَاةِ الرَّبِّ اخَذَ ذَلِكَ لَا يَزَالُ عَلَيْهَا أَبَدًا يَأْتِيَسُ مِنْهَا خَلْقُ الْخَلْقِ

اِسْتَعَاذَ اِسْمَ اَلْخَالِقِ وَلَا يَأْخُذُ بِهِمُ التَّوَكُّلُ بِمَعْنَا اِسْمَ الْبَارِئِ لَدُنْهُ مَعْنَى التَّوَكُّلِ  
وَلَا تَرْبُوبٍ وَمَعْنَى اَلْعَالَمِيَّةِ وَلَا مَخْلُوقٍ وَكَفَا اَنَّهُ مَعْنَى اَلْمَوْجِبِ بَعْدَ مَا اخْرَجَهُمُ  
اِسْتَعَاذَ هَذَا اِلَّا اِسْمَ قَبْلَ اَخْبَارِهِمْ كَلِمَتَكَ اِسْمَ اَلْخَالِقِ قَبْلَ اَنْشَاءِهِمْ  
لَا يَكُنْ بِاَلِهَةٍ غَيْرُ شَيْءٍ قَبْلَهُ وَكُلُّ شَيْءٍ اِلَّاهٌ فَهَبْهُ وَكُلُّ شَيْءٍ اِلَّاهٌ فَهَبْهُ لَا يَخْتَلِجُ  
اِلَيْهِ شَيْءٌ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ "

**ترجمہ :-** وہ ہمیشہ سے اپنی صفات کے ساتھ قدیم ہے مخلوقات کے پیدا کرنے سے  
اگل صفات میں کچھ اضافہ نہیں ہوا جو پہلے نہ تھا اور ضرر و اذیہ اپنی صفات کے ساتھ ازلی ہے اس  
طرح ان صفات کے ساتھ ایسی بھی ہے اور وہ ایسا نہیں کہ مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد اس نے  
خالق کا نام وضع کیا ہو اور نہ مخلوق کو مانتے کے بعد اس نے باری کا نام اختیار کیا ہو (بلکہ وہ پہلے  
سے ہی خالق اور باری ہے) اس کے لئے اس وقت بھی ربوبیت کا وصف موجود تھا جب کہ کوئی  
مرئوب نہ تھا اور اسکے لئے خالقیت کا وصف موجود تھا جبکہ کوئی مخلوق نہ تھی اور جیسا کہ وہ مرادوں کو  
زندہ کرنے والا ہے اور ان مردوں کو زندہ کرنے کے بعد اس اسم کا حقدار ہے اسی طرح اسکے  
زندہ کرنے سے پہلے بھی تھا اور اسی طرح اسم خالق کا مستحق وہ اسکے پیدا کرنے سے پہلے بھی  
تھا اسلئے کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے اور ہر چیز اسکی محتاج ہے اور ہر کام اس پر آسان ہے وہ کسی چیز کا محتاج  
نہیں اسکی مثل کوئی چیز نہیں اور وہ مٹنے والا نہ کہنے والا ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں مصنف نے اللہ تعالیٰ کی صفات کا قدیم  
ازلی اور ہمیشہ ہوا بیان کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت خالقیت، صفت ربوبیت اور صفت احیاء  
کو بیان کیا ہے،

**تشریح**

قَوْلُهُ فَذَٰلِكَ بِمِثْقَالِ خُلُقِهِ لَمْ يَزِدْ دُسْكَوْهُمْ غَيْثًا لَمْ يَخُنْ لِقَائِهِمْ مِنْ مِّثْقَالِهِ وَخُذْ كَانَ بِصِفَاتِهِ أَوْلَىٰ كَذَلِكَ لَا يَزَالُ عَلَيْهَا انْبِثَا

اللہ تعالیٰ تخلیق خلق سے پہلے بھی خالق تھے

اللہ تعالیٰ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہمیشہ سے اپنی صفات کے ساتھ قدیم ہیں مخلوقات کے پیدا کرنے سے اللہ کی صفات میں کسی چیز کا بھی اضافہ نہیں ہوا اور جس طرح اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ ازل سے اسی طرح ان صفات کے ساتھ اب بھی ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی صفات قدیم ہیں، معتزلہ اور جہمیہ پرورد

۱۔ اہل طوائف کا متعدد اللہ تعالیٰ کی مذکورہ صفات ذکر کر کے معتزلہ اور جہمیہ فرقہ پرورد کرتا ہے جبکہ نہ سب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پہلے تو فعل اور کلام پر قادر نہ تھا اسکے بعد قادر ہوا ہے اور پہلے اللہ تعالیٰ سے فعل اور کلام متبع تھا بعد میں ممکن ہوا، اللہ تعالیٰ کی صفات کائنات میں اور یہ کہتے باطن ہے کہ نہ خالی کسی کی صفات کے ساتھ ہوسکتے ہوئے کہ وہ صفات اللہ تعالیٰ میں اس سے پہلے تھیں، لیکن کہہ صفات کا فقدان نقص کو مستلزم ہے اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہیں یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے کہ وہ پہلے کماں کے ساتھ ہوسکتے نہ تھا اسے بعد میں کمال حاصل ہوا ہے اللہ تعالیٰ جیسے اپنی صفات کے ساتھ ازل سے اسی طرح ان صفات کے ساتھ اب بھی ہیں اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے رہے اور ہمیشہ تک، بڑی دوجہ چاہتا ہے کہ جب چاہے کلام کرتا ہے نہ کسی کو رب اعزت ہے مقدس کتب میں فرماتے ہیں "وَلَكِنَّ اللَّهَ يُفْعَلُ مَا يُرِيدُ" (سورۃ فرقان آیت ۵۵) پرورد

لیکن اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ کرتا ہے اور یہی حکم ارشاد ہے

"ذَوُ الْعَرْشِ الْمَجِيدُ فَعَالٌ لَّعَالِيْرُفِدُ" (سورۃ النور آیت ۱۶) پرورد

عرش والہ کی طرف سے جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

قَوْلُهُ لَيْسَ مُنْطَلَقُ الْخَلْقِ بِإِنْفَادِهِمْ الْخَالِقَ وَلَا بِإِخْلَافِهِ الْوَسْطِيَّةَ إِشْفَاقَهُمْ  
النَّارَ عَلَيْهِ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ وَلَا مُرُوبٍ وَمَعْنَى الْخَالِقِيَّةِ وَلَا مُخْلَقٍ

کائنات کی تخلیق کے بعد اللہ تعالیٰ کا خالق ہونا ثابت نہیں ہوا اور نہ ہی کائنات کو بنانے کے بعد اس کا باری ہونا ثابت ہوا ہے بلکہ پہلے سے ہی خالق اور باری ہیں۔ ایک کے لئے اس وقت بھی صفت رُبُوبیت حتمی جبکہ کوئی مرُوب یعنی پہلے والا نہ تھا اور اس کے لئے خالقیت کی صفت اس وقت بھی ثابت تھی جبکہ ان کو فنا مخلوق نہ تھی۔

اللہ تعالیٰ تخلیق خلق سے پہلے ہی خالق تھے، معترکہ اور جمہیر پرورد

یہاں بھی امام محمد باقرؑ اللہ تعالیٰ کی مذکورہ بار صفات بیان کر کے معترضہ اور جمہیر فرقہ پرورد کرنا چاہتے ہیں۔ بڑا قدح سب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا خالق اور باری ہونا پہلے نہ تھا مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد یہ صفت پائی گئی کہ اللہ تعالیٰ نہ شئی اور باری ہوئے۔ امام محمد باقرؑ ان پرورد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا خالق ہونا مخلوق کی تخلیق کے بعد ثابت نہیں ہوا بلکہ پہلے ہی۔ یہ خالق ہونے کی صفت کے ساتھ متصف تھے اور کائنات کو بنانے کے بعد اللہ کا باری ہونا ثابت نہیں ہوا بلکہ وہ پہلے ہی سے باری ہونے کی صفت کے ساتھ متصف تھے اور اللہ تعالیٰ میں ربوبیت کا صفت اس وقت بھی موجود تھا جبکہ کوئی مرُوب یعنی پہلے والا نہ تھا اور اللہ تعالیٰ میں خالق کا صفت اس وقت بھی موجود تھا جبکہ کوئی مخلوق نہ تھی اسی کو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں

”الْمُحْسِنُ يَخْلُقُ مَنْ يَكُونُ لَا يَخْلُقُ إِلَّا لَاقَةً تُحَرِّوْنَ“ (سورۃ نحر آیت ۷ بار ۱۲)

کیونکہ وہ ذات جو پیدا کرتی ہے اس کی طرح ہو سکتی ہے جو کچھ بھی پیدا نہ کر سکے پھر حق صحت حاصل کیوں نہیں کرتے،

یہاں پر اللہ تعالیٰ نے صفت خالقیت کا ذکر مدح و ثناء کے مقام میں کیا ہے، و صفت خالقیت اللہ تعالیٰ کا مال ہے اور یہ کہ اس کے کسی وقت بھی معدوم نہیں ہوا۔ سب خالق و باری ہونا اللہ

تعالیٰ کا کائنات وصف ہے جو پھر یہ کہتا درست نہ ہوگا کہ وہ وصف پہلے معدوم تھا پھر وجود میں آیا۔

یہاں جو نامطوائی اللہ تعالیٰ کی صفت لہ معنی الوہوبیہ پہلے آئے ہیں اور لہ معنی الخالقہ بعد میں آئے اس میں نکتہ یہ ہے کہ خالق وہ ہوتا ہے جو ایک چیز کو عدم سے وجود کی طرف لے جاتا ہے اور رب وہ ہوتا ہے جو اسکی تربیت کرنے والا ہو جو تمام مصالح کائنات دیکھتے ہوئے باندہ رزق و مدہ کمال تک پہنچا دے رب کے مفہوم میں ملکیت، مضافیت، تربیت اور تدبیر وغیرہ سب داخل ہیں اس لئے ربوبیت کا لفظ پہلے آئے ہیں اور خالقیت کا بعد میں۔

قَوْلُهُ: وَتَحْمِلُ أَلَمَ الْمَرْئِي نَعْدَمًا أَعْنَى هُمْ اسْتَفْعَلُوا هَذَا لِأَنَّهُمْ لَمَّا ذُخِرَ بِهِمْ كَلِمَتُكَ اسْتَفْعَلُوا اسْمَ الْخَالِقِ لَمَّا لَمْ يَلْبِثُوا فِي ذَلِكَ بَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَبِيرٌ وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَيْهِ قَبِيرٌ وَكُلُّ شَيْءٍ غَلِبَهُ يَسِيرٌ لَا يَخْتَارُ إِلَى شَيْءٍ لَيْسَ تَحْفِظُهُ شَيْءٌ وَهُوَ الشَّيْخُ النُّجَيْرُ

اللہ تعالیٰ احیاء مخلوق سے پہلے بھی مکی تھے، معتزلہ و جمہیہ کا رد

یہاں سے امام طحاوی معتزلہ اور جمہی فرقہ پر رد کر رہے ہیں جنکا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ میں مردوں کو زندہ کرنے کے بعد کی صفت پائی گئی پہلے اس صفت کے ساتھ متصف نہ تھے۔

امام طحاوی کا نظریہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں جس طرح اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرنے کے بعد اس وصف کے ساتھ موصوف ہونے میں اسی طرح مردوں کو زندہ کرنے سے پہلے بھی اس وصف کے ساتھ متصف تھے، اور جس طرح مخلوق کو پیدا کرنے کے بعد اس وصف کے ساتھ متصف ہوئے ہیں تو مخلوق کو پیدا کرنے سے قبل بھی خالق کی شان کے ساتھ متصف تھے، کیونکہ عالم کو ایسے عجیب و غریب نظام کے ساتھ پیدا کرنا پھر مخلوقات پر موت طاری کرنے و دہارہ زندہ کرنا جو بے کورد و صفات کے ساتھ متصف ہووے اسے نہ ممکن ہے نہ ممکن علامہ سے ہرگز نہیں ہو سکتا۔

نیز قرآن اور احادیث متواترہ میں اللہ تعالیٰ کا ذکر صفات کے ساتھ متصف ہونے کی تصریحات

موجود ہیں اور ان صفات کے اعداد نقص واجب ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ہر نقص اور عیب سے پاک ہونا واجب ہے نیز ان مذکورہ صفات کے ساتھ اللہ تعالیٰ کو جس طرح عقلاً متصف ماننا ضروری ہے وہی طرح کلام بھی واجب ہے، بلکہ علم ہاوی اللہ تعالیٰ کی مذکورہ صفات پر دلیل پیش کرتے ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہیں اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی اقتاد ہے اور ہر معاملہ اس پر آسان ہے اور وہ کسی بھتاج نہیں اور اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں اور وہی شے اور دیکھنے والا ہے اسی کو رب اعزت نامی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں

”اللَّهُ غَفُورٌ ذُو الْكَرَمِ إِنَّهُ يُخَوِّلُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْهُ فَيُخَوِّلُ“ (سورہ یونس آیت ۸۲ تا ۸۳)

اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے کہ جب وہ کسی راہ راہ کرتے ہیں تو اس سے فرمانا دیتے ہیں کہ جو بات وہ چاہتی ہے

اور دوسری جگہ اللہ رب اعزت کا ارشاد ہے ”إِنَّا نَخْلُقُ مَا نَشَاءُ وَخَلْقُهُمْ بَفْغٍ“ (سورہ اعراف آیت ۳۰ تا ۳۱)

ہے ہر شے ہم نے ہر چیز مقررہ انداز سے کے ساتھ پیدا کی ہے۔

خَلَقَ الْمَلَكُ يَعْجَلُ بِهِ وَفَعَلُوا لَهُمْ أَفْعَالًا وَصَوَّبَ لَهُمْ أَجْزَالًا لَمْ يَخَفْ عَلَيْهِ خَيْرٌ مِنْ أَلْسِنِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَهَلِمَ مَا لَهُمْ غَائِلُونَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَأَنْزَلَهُمْ بِطَاعِهِ وَنَهَاهُمْ عَنْ مَعْصِيَتِهِ وَوَكَّلَ خَيْرٌ يَخْبِرُ بِهِ بِفَعْلِهِ وَعَجَلَتْهُ تَفْعُلُ وَلَا تَحْشَرُكَ لِتَعْبُدَ إِلَّا عَاقِبَةً لَهُمْ فَعَاقِبَةُ لَهُمْ كَمَا نَمُو عَالَمٌ يَشَاءُ يَكُنْ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَنَهَاهُمْ وَيُعَاقِبُ مَنْ يَشَاءُ فَتَصِلُ مَنْ يَشَاءُ وَتَخْذَلُ وَيَسْتَلِي عَذْلًا وَهُوَ مُتَصَالٍ عَنِ الْأَعْدَادِ وَالْأَنْدَادِ لَا زِلْ بِفَضْلِهِ وَلَا تَنْقُصُ بِعُكْبِهِ وَلَا غَايِبٌ لَمْ يَرِهِ أَنَا بِالْمَلِكِ كَلِمَةً وَتَهْتَأُنِي تَحْلَا مِنْ جَدِيدِهِ

**ترجمہ :-** اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو اپنے علم کے ساتھ پیدا فرمایا ہے اور اس نے مخلوق کے لئے تہہ برپا کی ہے اور اس نے ان کی مرضی پر رکی ہیں، مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے ان کے افعال



میں سے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز بھی نہیں مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے بھی انکو نظر تھا کہ وہ کیا عمل کریں گے اللہ تعالیٰ نے انکو اپنی اطاعت کا حکم دیا ہے اور انکو اپنی معصیت سے منع کیا ہے اور ہر چیز انکی قدرت اور مشیت سے جاری ہوتی ہے اور انکی مشیت اللہ ہے اور بندوں کی کچھ مشیت نہیں سوائے انکے جو اللہ چاہے انکے لیے وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ چاہے اور جو وہ نہ چاہے وہ نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ ہدایت دیتا ہے جسے چاہتا ہے اور گناہ سے بچاتا ہے اور عافیت دیتا ہے جسے چاہتا ہے یہ اسکا فضل ہے اور وہ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور دھوکا دیتا ہے اور اسے اعتلاء اور آزمائش میں ڈال دیتا ہے یہ اسکا عدل ہے اور اللہ تعالیٰ مخالفت کرنے والوں اور شرکاء سے بلند ہیں انکے فیصلوں کو کوئی رد نہیں کر سکتا اور انکے حکم کو کوئی بھیجے ہٹا نہیں سکتا اور انکے امر پر کوئی غالب نہیں آ سکتا اور ہم ان سب پر ایمان لائے ہیں اور ہم یقین رکھتے ہیں کہ یہ سب باتیں اسی اللہ کی طرف سے ہیں،

**نجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں امام طحاوی نے مخلوق کے لئے اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور احکام کا مکلف ہونا اور اللہ تعالیٰ کی مشیت کو ثابت کیا ہے اور ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ کی ماحکمت اور انکے غالب ہونے کو بیان کیا ہے۔

## تشریح

قُلْ لَّيْسَ خَلْقُ الْخَلْقِ بِغَيْبٍ وَقَدَّرَ لَهُمُ الْغَايَا وَصُورَتْ لَهُمُ آجَالُهَا

مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے اپنے غیب سے پیدا کیا ہے اور اسے مخلوق کے لئے تقدیر عطا کی ہے اور انکی عمریں مقرر کی ہیں، مخلوقات کو اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے ساتھ پیدا کیا ہے کیونکہ مخلوق میں جو احکام اور مضبوطی موجود ہے وہ اللہ کے علم و ستورم ہے چنانچہ کسی محکم عمل کا صدور علم کے بغیر نہیں ہوتا اور خالق مخلوق سے اکمل ہوتا ہے اور سب ممکن سے ممکن ہوتا ہے ہندو اللہ علیٰ خدا نہ کا علم اکمل اور اتم

اسی اکمل اتم علم سے مخلوق کو پیدا کیا ہے اسی کو رب اعزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”اَلَا يَتْلُمَنَّ مَنْ خَلَقَ زَكُوًّا النَّبِيَّاتِ الْمَخْبِيَّاتِ“ (سورۃ الملک آیت ۳۰-۳۱)

بجلادہ ذات جس نے پیدا کیا وہ نہیں جاننا وہ تو پوشیدہ باتوں کا جاننے والا اور نمبر کچھ والا ہے

## مخلوق کی تقدیر اللہ تعالیٰ نے بتائی ہے

اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ تمام حوادث اور واقعات کے وقوع پذیر ہونے سے پہلے ہی اللہ تعالیٰ کو ہر بات کا علم ازلی تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے اس علم ازلی کی حکایت لوح محفوظ میں کروائی ہے اور اکی عمر میں اور رزق لکھا ہوا ہے اور جو کچھ بھی مخلوق کے متعلق ہوتا تھا سب کچھ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں لکھوا دیا ہے اب جو کچھ بھی ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ کے علم ازلی اور لوح محفوظ کے لکھے ہوئے کے مطابق ہو رہا ہے صحابہ کے اخیر زمانہ تک تمام مسلمان مسئلہ تقدیر پر متفق تھے کسی کو اس میں اختلاف اور تردد نہ تھا صحابہ کے زمانہ کے بالکل آخر میں بعض لوگوں نے مسئلہ تقدیر میں بحثیں کرنا شروع کر دیں، پھر میں ایک شخص معبد بنی تھا سب سے پہلے اس نے یہ بات کہنا شروع کر دی کہ اللہ تعالیٰ کو واقعات کے رونما ہونے سے پہلے علم نہیں ہوتا جب واقعہ رونما ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا ہے مگر میں تقدیر اکی تعبیریں کرتے ہیں ”اَلَا مَسْرُوتُ اِیْ مُسْأَلَتٍ“ یعنی اللہ تعالیٰ کے علم اور لوح محفوظ میں پہلے سے کوئی غلطی شدہ ظاہر نہیں ہے جو ہوتا ہے دو ساتھ ساتھ ظاہر ہوتا ہے جو صحابہ اس وقت زندہ تھے انہوں نے اس کے نظریہ کی ذبردست تردید کی خصوصاً حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی زور وار تردید کی جس کا یہ اثر ہوا کہ ان کو اس عنوان سے یہ مسئلہ آٹھ چار بار مشکل ہو گیا اسی کو حضرت عبداللہ بن عمرؓ حضور ﷺ سے دعا کرتے ہیں ”کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا جسک مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کی تخلیق سے پچاس ہزار سال پہلے مخلوق کی تقدیر بتائی اور اس کا عرض پانی پر تھا“ اسی کو رب اعزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں

”بَلَا تَكُنْ خَسِيءٌ خَلْفَهُ يَغْتَمِرُ“ (سورۃ اقرآت ۳۹ پارہ ۲۷)

بے فکرمی نے ہر چیز اعجاز مقرر کے ساتھ پیدا کی ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

”الَّذِي خَلَقَ فَسُوًى وَالَّذِي قَلَبَ فَهْدَامٍ“ (سورۃ اہل آیت ۳۰)

کہ جس ذات نے انسان کو پیدا کیا پھر درست کیا اور جس نے اس کا اعجاز پھرا پھر اس کو راستہ بتایا،

## اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی عمریں مقرر فرمادی ہیں

اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی اجل مقرر فرمادی ہے جس میں تقدیم و تاخیر نہیں ہو سکتی اور جس قدر زندگی کے دن کھے جانے ہیں اگر ہر نفس نے پورا کر لے اور زندگی میں جتنا رزق قسمت میں لکھا یا چکا ہے ہر نفس نے موت سے پہلے پہلے سکونہ ور کھانا ہے، ظلال و انسان قداں بناری سے فوت ہوگا اور قداں قتل ہوگا اور ظلال و اب کر مرے گا اور قداں آگ میں جل کر مرے گا اور قداں پر عمارت کر گئی اور یہ انسان اپنی مقررہ عمر کے ختم ہونے پر مرتا ہے، اسی کو رب آخرت اعلیٰ مقدس کتاب میں فرماتے ہیں

”وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ قُلُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يَكُنَّ خَيْرًا مُوَجَّلًا“ (سورۃ النجم ۲۷ پارہ ۲۱)

کسی نفس کیلئے موت پیش نہیں کر اللہ تعالیٰ کے حکم کے بغیر مر جائے اس نے موت کا وقت مقرر کر کے لکھ رکھا ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”وَمَا يَعْزُبُ عَنْهُمْ مَغْفِرٌ وَلَا يُنْقِضُ مِنْ غَمَرِهِ إِلَّا بِإِذْنِ الْكَتَابِ“ (سورۃ طہ ۵۹ پارہ ۲۳)

اور نہ کسی بڑی عمر والے کو عمر زیادہ دی جاتی ہے اور نہ اگل عمر کم کی جاتی ہے، کرمب کہہ کتاب میں لکھا ہوا ہے، ایک اور جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”إِذَا سَأَلَ أَجَلَ نَفْسٍ فَلَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ رَبُّهَا وَلَا يَسْتَعْجِلُ مِنْهَا“ (سورۃ نازعات ۴۹)

جب اگلی موت آجائے گی نہ ایک کسریٰ تاخیر والے ہوئے اور نہ تقدیم دلائے۔

معجزہ کا عقیدہ :- معجزہ یہ کہتے ہیں جو شخص قتل ہوا وہ اپنی، جس سے نہیں مرا بلکہ پہلے قتل

ہو کیا ہے اگر کُل نہ ہوتا تو اپنی مقرر حرکت زندہ رہتا اور قائل سے قعاص اسی وجہ سے نیا جاتا ہے کہ اسے انکی مدت مقرر سے پہلے قتل کر دیا ہے۔

معترض کہ کا رد :- یہ نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مخلوق کی موت کا وقت مقرر یہ ہو اور وہ اس اجل تک زندہ نہیں رہتا بلکہ پہلے ہی قتل ہو جاتا ہے یا کسی حادثہ کا شکار ہو جاتا ہے اس سے (نعوذ باللہ) یہ لازم آئیگا کہ اللہ کو انجام کا علم نہیں باقی رہا قائل پر قعاص یا دیت کا وجہ ہو نا اسجہ سے ہے کہ اس نے مٹی منہ کا ارکاب کیا ہے اور اس حرام کام کو کیا ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا تھا۔

قَوْلُهُ: لَمْ يَخْلُقْ غُلَبَهُ فَمِنْ الْخَالِئِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ وَغُلَبَهُمْ غَالِبُونَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ

اللہ تعالیٰ عالم ما کان وما یکون ہیں

مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے ہی مخلوق کے افعال میں سے اللہ تعالیٰ پر کوئی چیز قتل نہ تھی اور مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے ہی اس کو علم تھا کہ وہ کیا عمل کریں گے۔

قدر یہ اور روافض کا رد :- یہاں ہے امام محافاتی قدر یہ اور روافض کا رد یہ ہے انکا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کو پیدا کرنے اور ایجاد کرنے سے پہلے کچھ علم نہیں رکھتے تھے، انکا عقیدہ ہاں ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ کے علم سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اگر اللہ تعالیٰ کو (نعوذ باللہ) مخلوق کے پیدا کرنے سے پہلے مخلوق کے متعلق علم نہ ہو تو اس اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے لئے جہل لازم آئے گا جو ذات ہادی تعالیٰ میں نقص ہے، اللہ تعالیٰ ہر نقص سے پاک ہیں، علاوہ ان میں نقصوں قطعہ سے اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت کا تمام مخلوقات کو محیط ہونا صراحتاً ثابت ہے جیسے حضرت علامہ ابن ہاشم حضور اقدس ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے دعا کی، اے اللہ یہ کلمات تھے

”اَللّٰهُمَّ بِعِلْمِكَ الْقُدْرَةِ وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ اَخْبِيْنِيْ مَا كَانَتْ الْحَيٰوةُ غَيْرَ اَلَيْسَ  
وَتَوَلَّيْنِيْ اِذَا كَانَتْ الْوَلَاةُ غَيْرَ اَلَيْسَ“ (نالی تریف)

اے اللہ! تیرا غیب کا علم رکھنے اور مخلوق پر قدرت رکھنے کے ساتھ مجھے اس وقت تک زندگی عطا فرما  
جب تک میرے لیے زندہ رہنا بھلا ہو اور مجھے وفات دے جب فوت ہونا میرے لیے بھلا ہو  
ہاں! کرب و محنت جتنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”وَيَعْلَمُ مَا فِي الْقُبْرِ لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ تَغِيْبُ الْهَوَىٰ وَالْهَوَىٰ وَمَا تَشْفَعُ مِنْ  
وَرْدَةٍ اِلَّا بِعِلْمِهَا وَلَا حَتَّىٰ يَمْسُ كُلُّهَا اَلْاَرْضُ وَلَا رُكْبَ وَلَا يَدَ اِلَّا بِإِذْنِ يَحْيٰ  
مُبِيْنٍ“ (هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَزَاؤُكُمْ بِاللَّيَالِ) (سورہ الاحقاف آیت ۶۵ تا ۷۰)

اللہ تعالیٰ ہی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں۔ ان کے سوا کوئی نہیں جانتا اور اسے جنگلوں  
دریاؤں کی سب چیزوں کا علم ہے اور کوئی چاہ نہیں کہ مرگدہ اسکو بھی جانتا ہے اور زمین کے  
اندھروں میں کوئی رات اور کوئی تراویح تک چیز نہیں مگر وہ صبح کتاب میں لکھی ہوئی ہے اور وہی تو ہے  
جبرائیل (سوسنے کی حالت میں) تمہاری روح پہنچ کر لیتا ہے اور جبرائیل تم دن میں کرتے ہو وہ  
جانتا ہے۔

قَوْلُهُ: ”وَأَمْرُهُمْ بِطَاعَتِهِ وَنَهَاهُمْ عَنْ مُعَصِيَتِهِ“

اللہ تعالیٰ کا مخلوق کو اطاعت کا حکم اور معصیت سے نفی

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی اطاعت کا حکم دیا ہے اور اپنی نافرمانی سے منع کیا ہے

مرجیہ کا رد:۔ یہاں سے امام طحاوی فرمادے کہ اگرچہ چاہے ہیں جنکا مذہب یہ ہے کہ  
صرف تصدیق قلبی ہی کافی ہے اور اطاعت اور اعمال کی کوئی ضرورت نہیں اور معصیت  
اور نافرمانیوں سے بچنے کی کوئی ضرورت نہیں اور ان کے نزدیک تصدیق کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ

معنی نہیں اس پر کوئی سزا نہ ہوگی۔

امام بخاریؒ کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی فرماہم داری کا حکم دیا ہے قرآن پاک اور احادیث مبارکہ میں نماز، روزہ، حج اور زکوٰۃ وغیرہ عبادات کا حکم دیا ہے اور اسکے چھوڑنے پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اسی طرح معاصی کے ارتکاب کرنے سے سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں اور مصیبت سے منع کیا گیا ہے اگر مصیبت مغررہ ہوتی تو اتنی سخت وعیدیں وارد نہ ہوتیں، یہاں پر امام طحاویؒ نے خلق اکلن جلدہ کے بعد اسرار و لواعی کا ذکر کیا ہے جس میں اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اپنی عبادت کیلئے پیدا کیا ہے اسی کو رب العزت قرآن میں ارشاد فرماتے ہیں

”وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ“ (سورہ انعام آیات ۱۰۰ تا ۱۰۲)

کہ میں نے جنوں و انسانوں کو پیدا کیا تاکہ وہ میری عبادت کریں  
دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

الَّذِينَ خَلَقْنَا الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا“ (سورہ انف آیات ۲۰ تا ۲۲)

کہ اللہ تعالیٰ نے موت اور زندگی کو پیدا کیا تاکہ تمہارا امتحان لے کہ کون تم میں سے زیادہ اچھے عمل کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَتَحْمِلُ فَيْسُ وَتُسَجِّرُ بِفَيْسُورِهِ وَتُجَبِّدُ تَقَطُّا، وَلَا مِثْلَهُ لِفَعْلَائِهِ لَا مِثْلَهُ لَهُمْ  
فَعْلَائِهِ لَهُمْ كَانَ وَمِثْلَهُ يَفْعَلُهُمْ يَكُنْ

ہر چیز اللہ تعالیٰ کی مشیت اور قدرت کے تحت داخل ہے۔

ہر چیز اللہ تعالیٰ کی قدرت اور مشیت کے ساتھ جانی ہوتی ہے اور اسکی مشیت نافذ ہوتی ہے اور بندوں کی ہر کوئی مشیت نہیں سوائے اسکے جو اللہ تعالیٰ چاہے۔ بندوں کے لئے اور اسکے لئے جو اللہ تعالیٰ چاہے، یہی ہوتا ہے اور جو اللہ تعالیٰ چاہے وہ نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ کی بادشاہت میں ایسا

کام کیسے ہو سکتا ہے جسکو وہ نہ چاہے،

زندہ نیک جاہلوں کا روئے۔ یہاں سے امام طحاوی ان زندقہ اور جاہلوں کے خیال کو رد کر رہے ہیں۔ یہاں تک یہ خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافر کے ایمان کو چاہا لیکن جب کافر نے کفر اختیار کیا تو کافر کی مشیت اللہ تعالیٰ کی مشیت پر غالب آگئی، امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کی مشیت نافذ ہوتی ہے بندوں کی مشیت نافذ نہیں ہوتی اور جو اللہ تعالیٰ کی مشیت ہو وہی ہوتا ہے اور جو اس کی مشیت نہ ہو وہ نہیں ہوتا مای کو رب لعنتم اہی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں "وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَلْجَأُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ تَحْتَ الْغَلْبَةِ إِنَّ اللَّهَ يَمْلِكُ الْأَمْثَالَ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الْأَمْثَالَ فِي الْكُتُبِ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ" (سورۃ الاحزاب: ۴۷)۔

تم نہیں چاہتے مگر جو اللہ چاہے، بے شک اللہ جانتے والے حکمت والے ہیں،

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

"وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلْنَاهُ" (سورۃ النعام: ۱۷)۔

اگر تیرا رب چاہتا تو وہ یہ نہ کرتے۔

**اشکال :-** ایک حدیث کا حاصل ہے کہ حضرت آدمؑ نے حضرت موسیٰؑ سے کہا کہ آپ مجھے

دیئے کام یہ طاعت کر رہے ہیں جسکو میرے عدا کرنے سے چالیس سال پہلے لکھا ہوا تھا اس قول سے حضرت آدمؑ حضرت موسیٰؑ پر غالب آ گئے، حدیث کے بھی الفاظ میں اخفج اقم مؤمنسہ ہے (مکھوہ شریف) کہ آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام پر غالب آ گئے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی مشیت کا سہارا لیتا اور تقدیر کو بہانہ بنانا درست ہے۔

**جواب - ۱ :-** اعتذار بالضعف تو یہ سے پہلے تو ناجائز ہے تو یہ کر لینے کے بعد دل و قلم

ویجے کے لیے اعتذار بالضعف، اور اعتذار بالتقدیر ناجائز ہے، بعض دفعہ تو یہ کر لینے کے بعد بھی سوزی

کو اطمینان نہیں ہونا ویسے موقع پر اللہ کی مشیت کا سہارا لیتا جائز ہے، حضرت آدمؑ نے توبہ کی اور توبہ کے قبول ہونے کے بعد اعتذار باقتدار کیا ہے۔

**جواب - ۹:** عالم دنیا اور اس کے بعد کے عالموں کے حکموں میں فرق ہے اعتقاد بالقدر اس عالم دنیا میں ناجائز ہے دوسرے عالم کا یہ حکم نہیں، حضرت آدمؑ نے دنیا میں اللہ کی تقدیر اور طبیعت کو خدو نہیں بنایا کس دنیا میں تو یوں کہا "فربنا ظلمنا انفسنا" الخ اور اللہ بالقدر دوسرے عالم میں کیا ہے جیسا کہ حدیث "تعدو دبیحا" کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے۔

**جواب - ۳:** اصل عزامت تو اس معصیت پر کیا جا رہی ہے جس نے حضرت آدم کی اولاد کو جنت سے نکلایا۔ یہاں حضرت آدم کی معصیت پر تقدیر سے استدلال کرتے ہیں مگر یہ تقدیر سے استدلال نہیں کرتے۔ اس لئے کہ معصیت پر اللہ تعالیٰ کی مشیت اور تقدیر کا سہارا لینا درست ہے مگر یہ سہارا درست نہیں ہے۔

قوله: يَهْدِي سُبُلَ الْغَيْمِ وَيُغَالِي سُبُلَ الْفَضْلِ وَيُجَلُّ سُبُلَ الْإِشَاءِ وَيُغْدِلُ  
(يُخَالِفُ غَدَاً)

ہدایت اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے

اللہ تعالیٰ بدعت دیتے ہیں جسکو چاہتے ہیں اور گناہوں سے بچاتے ہیں اور محمد رکنی اور عافیت دیتے ہیں اپنے فضل سے جسے چاہتے ہیں اور جسے چاہتے ہیں کرنا کرتے ہیں انکی بدعتوں کی وجہ سے اور انکی بدعتوں سے دیتے ہیں اور سوا کرتے ہیں اور اسے اتنا دکان کاشی میں ڈال دیتے ہیں اور مصائب میں گرفتار کرتے ہیں یہ اس کا بدل ہے

معزولہ کا رد :- یہاں سے امام غزالی معزولہ کا رد کر رہے ہیں۔ لکھ رہے ہیں کہ ہندو



کو قدرت نامہ اور اختیار کا عمل حاصل ہے لہذا اپنے انوں اور افعال کا خود خالق ہے اس کے کسی عمل میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں، امام طحاوی فرماتے کسی کو حدایت دینا اور گناہوں سے بچانا اور تندرستی اور عافیت دینا یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور قدرت کے تحت داخل ہیں، کسی کو اللہ تعالیٰ یہ نعمتیں دے دے یہ اس کا فضل اور احسان ہے بندہ کا یہیں کوئی سوال نہیں، ہر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرنا چاہیے، اسی کو رب اعزت اپنی تقدیر کتاب میں فرماتے ہیں

”إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَرَادَ الضَّلَالَةَ وَلَكِنْ اللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ“ (سورۃ القصص آیت ۵۶ پارہ ۲۰)

جسکو آپ چاہیں حدایت نہیں دے سکتے لیکن اللہ حدایت دیتے ہیں جسے چاہے ہیں، دوسری جگہ ارشاد ہے۔

”وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى“ (سورۃ الاحقاف آیت ۱۳ پارہ ۳۰)

اگر ہم چاہتے تو ہر نفس کو حدایت دے دیتے،

اور اگر کوئی اپنی بد اعمالیوں اور گناہوں اور نافرمانیوں کی وجہ سے گمراہ ہوتا ہے تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی مشیت اور قدرت کے تحت داخل ہے، اگر اللہ تعالیٰ کسی کی نافرمانیوں اور گناہوں کی وجہ سے اس کو مدد چھوڑ دیتے ہیں اور اسے آزمائشوں اور مصائب میں گرفتار کر دیتے ہیں، اللہ تعالیٰ کا بدل ہے کہ اس کے گناہوں کی وجہ سے اس کو زائل مکی، یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہے، اس کو رب اعزت قرآن پاک میں فرماتے ہیں۔

”مَنْ يَضِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ ضَالٍّ“ (سورۃ الزمر آیت ۱۷ پارہ ۲۰)

اسی طرح اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جسکو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے، دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”مَنْ يَضِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ ضَالٍّ“ (سورۃ النور آیت ۴۰ پارہ ۲)

جیسے اللہ تعالیٰ چاہے ہیں گمراہ کر دیتے ہیں اور جسے چاہے ہیں سیدھے راستے پر ڈال دیتے ہیں



میں انکی شہادت نہیں دیتا آپ ﷺ کہہ دیجئے ہے شک وہ ایک ہی معبود ہے، ایکسا اور جگرہ رب  
 العزت کا ارشاد ہے۔ "وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ" (سورۃ الاحقاف ص ۳۰)  
 اور انکی برتری کرنے والا کوئی نہیں،

محمد مصطفیٰ علیٰ نبیہ وآلہٖ

فاضل دارالعلوم فیصل آباد و فاضل عربی

استاذ المحدث جامعہ اسلامیہ عربیہ فی ٹاؤن غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان

## رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم

وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَنَبِيُّهُ الْمُبَشِّرِ وَالْمُنْذِرِ وَمَنْزِلَةُ الْمُرْسَلِينَ وَحَبِيبُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَكُلُّ دَعْوَةٍ كَدُّهَا نَعْدُ كَدُّهُ لَمْ يَكُنْ وَهُوَ الْمُنْعُوتُ إِلَى غَاثَةِ الْحَبِّ وَكَلَامَةِ الْوَرَى.  
الْمُنْعُوتُ بِالْحَقِّ وَالْمُذْهِبِ.

**ترجمہ :-** اور ایک حضرت محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے، اور ان کے چنے ہوئے وغیرہ اور ان کے پیغمبر رسول ہیں، خاتم الانبیاء ہیں اور تمام انبیاء کے امام ہیں اور سب رسولوں کے سردار ہیں اور رب العالمین کے محبوب ہیں اور آپ ﷺ کی نبوت کے بعد ہر قسم کی نبوت کا دعویٰ کراہی اور خواہش اس کی بیروی ہے اور آپ ﷺ تمام جنات اور تمام انسانوں کی طرف حق اور ہدایت کے ساتھ بھیجے گئے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں مصنف نے عقیدہ رسالت کے ساتھ ساتھ حضور اقدس ﷺ کی صفات کو اور تمام جن و انس کی طرف آپ کی بعثت کو بیان کیا ہے۔

## تشریح

لَوْلَا: وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ وَنَبِيُّهُ الْمُبَشِّرِ وَالْمُنْذِرِ وَمَنْزِلَةُ الْمُرْسَلِينَ

حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ اللہ تعالیٰ کے بندے اور رسول ہیں

امام محمد امجدی عقیدہ توحید اور ذات باری تعالیٰ، صفات باری تعالیٰ کے اثبات کے بعد عقیدہ رسالت کو بیان کر رہے ہیں کیونکہ عقیدہ توحید کے بعد عقیدہ رسالت کا ہر ضروری ہے اگر کوئی آدمی اللہ

تعالیٰ کی توحید اور ربوبیت کی دس سے تصدیق اور زبان سے اقرار کرتا ہے لیکن حضور اقدس ﷺ کی رسالت کی دلی سے تصدیق اور زبان سے اقرار نہیں کرتا ایسا انسان دائرہ اسلام سے خارج ہے اسکو کافر قرار دیا جائے گا اسکا کوئی مل بھی اللہ کے دربار میں قبول نہیں ہوگا اگرچہ اسکے دل نے کعبہ سے بہت اللہ میں گھاس بھی کیوں نہ اگ آئے جب تک حضور ﷺ کے خاتم النبیین ہونے کی دلی سے تصدیق نہیں کریں، عقیدہ توحید اور عقیدہ رسالت دونوں لازم ملزوم ہیں دونوں کا ہونا ضروری ہے اگر عقیدہ توحید ہے لیکن عقیدہ رسالت نہیں تو جیسے یہ آدمی دائرہ اسلام سے خارج ہے اسی طرح اگر عقیدہ رسالت ہے لیکن عقیدہ توحید نہیں، اللہ تعالیٰ کی توحید اور ربوبیت کا انکار کرتا ہے تو وہ بھی دائرہ اسلام سے خارج ہے اسی لئے عقیدہ توحید کے ساتھ عقیدہ رسالت کا ہونا ضروری ہے اسی کو رب انصرت اپنی مقدس کتاب میں فرماتے ہیں۔

”وَمَا خَلَقْنَاكَ عَلَىٰ فِطْرَةٍ مَّا أَتَوْنَا إِلَّا مُنْصَرِفًا ۚ عَلٰی نَفْسٍ مَّيْمَنَةٍ“  
(سورۃ النوح ص ۱۶)

اور ان لوگوں نے خدا کی قدرت میں کی جیسے قدر کرنی چاہتے تھے جب انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی انسان پر (دستی اور کتاب وغیرہ) کچھ بھی نازل نہیں کیا۔

یعنی اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ اطلاع دی ہے کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ سے رسول جیسے اور رسول سے کلام کرنے کی نفی کی اس آدمی نے اللہ تعالیٰ کو صحیح معنی میں سمجھا ہی نہیں اور نہ اسکی شان کو سمجھا ہے۔

عہد بیت کی شان ہر شان سے بلند ہے :- امام مجاہدی نے عقیدہ رسالت کے بارے میں فرمایا ہے کہ حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور اسکے خقب و پیغمبر اور اسکے بلند درہ رسول ہیں، حضور اقدس ﷺ کی رسالت کے ساتھ عہد بیت کا عقیدہ رکھنے بھی ضروری ہے کیونکہ عہد بیت کی شان ہر شان سے بلند ہے کیونکہ جہاں آپ ﷺ کو وحی جیسی عظمت

شان ملی ہے تو وہاں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عہدیت کی شان سے نوازا ہے۔

جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے "فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِ غَلِيظًا مَّا أَوْحَىٰ" (سورۃ النجم ۷۰، ۷۱)

میں اللہ تعالیٰ نے وحی کی اپنے بند کی طرف جو وحی کی،

اور اگر قرآن مجید جیسی مقدس کتاب آپ ﷺ کو وحی ہے تو وہاں بھی اللہ تعالیٰ نے عہدیت کی شان

سے نوازا ہے،

"وَإِنْ مَحْسَبَتُكَ إِلَىٰ رَبِّكَ مُتَعَلِّقًا عَلَىٰ غَلِيظٍ مَّا تَوَلَّوْا بَنِي إِسْرَٰءِيلَ" (سورۃ البقرہ ۱۷۵)

(پارہ ۱)

اگر تم اس کتاب کے بارے میں شک میں ہو جسو ہم نے اپنے بند سے پڑا، ماقولاس جیسی ایک

سورت سے آؤ، ایک اور جگہ ارشاد، دینی تعانی ہے

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ " (سورۃ الفرقان ۱) (پارہ ۱۸)

ہم کہتے ہیں وہ اللہ کی ذات جس نے قرآن کو اپنے بند سے پڑا،

اور اگر معراج جیسا آپ ﷺ کو کمال ملا ہے تو وہاں بھی اللہ تعالیٰ نے عہد سے تعبیر کیا،

جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے

"مُبَٰرَكٌ الَّذِي أَسْرَعَ بِعَبْدِهِ لِنَمَلَتْهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ الْمَشْجِدِ الْمَخْرُوجِ إِلَى الْمَشْجِدِ الْأَقْصَىٰ"

(ذی اور اعلیٰ آیت ۱۵۵) چاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بند سے کو یہ کھدائی مسجد حرام سے مسجد

اقصی تک،

اور جو لوگ حضور اقدس ﷺ کو عہد کی شان سے نکال کر نور میں داخل کرنا چاہتے ہیں وہ آپ کی

شان کو بڑھ نہیں رہے بلکہ آپ ﷺ کی شان کو گھٹا رہے ہیں، کیونکہ اگر آپ ﷺ کو نور نے کیونکہ

سے عرشِ معلیٰ تک گئے ہیں تو یہ اتنا کوئی کمال ثابت نہیں ہوتا کیونکہ فرشتے نور ہیں وہ تے جاتے

رہتے ہیں کمال تو یہ ہے کہ عہدیت کی شان کے ساتھ حضرت مسیحؑ کے اختِ جگر ہو کر اور حضرت

عبداللہؑ کے فرزند رہے ہو کر حضرت خدیجہؑ اور حضرت عائشہؑ کے سر پر نہ ہو کر حضرت فاطمہؑ کے

والہ محترم ہو کر حضرت حسنؑ، حسینؑ کے ساتھ کہ وہاں تک پہنچ جائیں جہاں تک کسی نور کی بھی رسائی نہیں ہوتی۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ ﷺ عہدیت کی شان کے ساتھ وہاں تک پہنچ گئے جہاں نور میں کے سردار جبرائیلؑ کی بھی رسائی نہیں ہوتی اور نور میں کے سردار کے پروں کی طاقت بھی ختم ہو جاتی ہے، اسی کا شیخ سعدی اپنی کتاب بوستان میں نقش کھینچتے ہیں کہ سردار آفتابؑ کے پاس جبرائیلؑ رک گئے، سید البشر ﷺ عرش معلیٰ تک پہنچ گئے۔

﴿بدوقت سالار بیت الحرام﴾

کہاے حاملِ حقِ برتر خرام

جبرائیلؑ سے کہا بیت الحرام کے سردار نے، اکابرِ حق لانے والے اور پڑا پے

﴿چوں درودِ حقِ مخلص یافتی﴾

خانمِ زحمتِ چہاں یافتی

جب دوستی میں تو نے مجھے قلم پایا ہے، میری رفاقت سے باگہ کیوں مجھڑا ہے

﴿یکتہ فراتر مجالِ نماز﴾

بدنام کہ میرے بے بالِ نماز

اس نے کہا اوپر جانے کی میرے اندر طاقت نہیں رہی، میں تھک گیا ہوں کہ میرے بازوؤں میں طاقت نہیں رہی۔

﴿مگر کس موعے برتر پریم﴾

فروغِ تخیلی، بسودِ پریم

اگر ایک بال کے برابر بھی میں اوپر بازوؤں، جملہ حقانیت کی روشنی میرے پروں کو جلا کر رکھ کر دے گی۔

جب حضور اقدس ﷺ عرش تک پہنچے اور اللہ تعالیٰ کے سامنے قریب ہوئے۔

"فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَمْسِيْنَ فَأَنزَلْنِي إِلَىٰ عَذِيبٍ مِّنَ الْأَوْطَانِ" (سورۃ النجم آیت ۱۰۹ اذہ ۷۰)

تو حضور اقدس ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں یہ حمد پیش کیا۔

"الْحَبِطَاتُ لِلَّهِ وَالْمُضَلُّوْنَ وَالْعَلِيَّاتُ" اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا "السلام علیک

ایہا النبیؐ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ" تو حضور اقدس ﷺ نے اپنی امت کو بھی اس اعزاز میں

شریک کیا اور فرمایا "السلام علیکمنا وعلیٰ عباد اللہ الصالحین" تو جبرائیل جو سدرۃ استقامیٰ پہ

اُگے ہوئے تھے جب اللہ اور اس کے حبیب ﷺ کے مکالمہ کو سنا تو جبرائیل بھی وجد میں آکر کہنے

لگے "اِنَّہٗذَا اَنْ تَابَ اللّٰهُ بِالْاٰلِہٖ اَوَّلَہٗ اِنَّہٗذَا اَنْ نَّحْمَدُہٗ اَعْبَادُہٗ وَرَسُوْلُہٗ" تو جبرائیل نے بھی جب

آپ ﷺ کی رسالت کی گواہی دی تو عہدیت کی شان سے تعبیر کیا معلوم ہوا عہدیت کی شان

ہر شان سے اونچی ہے اس لیے امام محمد باقیؒ نے "عبدہ المصطفیٰ" سے آپ ﷺ کی شان کو ذکر

کیا ہے۔

نیز وصف عہدیت کے ذکر میں یہ بھی ہے کہ ختم رسالت اور معراج جیسے مراتب جلیلہ پر فائز

ہونے کی وجہ سے رسماً عہدیت سے نکل نہیں جاتے بلکہ انکی عہدیت کے مراتب عالیہ میں اور بھی

عروج پزیر کر دیتی ہے۔

نیز عبدہ المصطفیٰؐ میں تحلیل اعتقاد بھی ہے کہ حضور اقدس ﷺ کے بارے میں نہ تو نصاریٰ

کی طرح افراط کیا جائے کہ آپ ﷺ کو عہدیت سے نکال کر ان کو صیغہ تک پہنچا دیا جائے اور نہ یہود

کی طرح تقریباً کی جائے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کا رسول اور مقبول بندہ بھی نہ سمجھا جائے۔

عہدیت کی شان بہت بلند ہونے کی وجہ سے ایک بزرگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہدیت اور تعلق کی بناء

پر کہتے ہیں۔

زعرش مجذوب و خندہ کن

(گر نیکو گوید بندہ من)



اگر میرا اللہ ایک دفعہ مجھے اہتمام دے کہہ دے تو اس پر مجھے اتنی خوشی ہوگی کہ اس خوشی پر ہنسنے کی آواز عرش تک گونج اٹھے گی۔

وَقِيلَ الْفَاحِشِينَ وَإِذْ يُسْأَلُ الْفُحْرُ فَضِي ۚ اِس بات کا اعتقاد رکھنے ضروری ہے کہ حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندے اور اسکے چنے ہوئے نبی اور اسکے پسندیدہ رسول ہیں، مصطفیٰ جنتی اور مرتضیٰ اطراف اقالہ ہیں جنکا معنی تقریباً ایک ہی ہے چنے ہوئے پسند کیا ہوا۔

رسول اور نبی میں فرق :- رسول اس ہستی کو کہا جاتا ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف احکام پہنچانے کے لیے مبعوث کیا ہو اور اسکو فی کتاب اور فی شریعت سے نوازا ہو۔ نبی عام ہے جبکہ اسکو فی شریعت اور فی کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو بلکہ اپنے سے پہلے ہی مقبرہ کی شریعت کی تبلیغ کا حکم ہو بلکہ رسول نبی سے خاص ہے اور نبی عام ہے اس میں عموم و خصوص مطلق کی نسبت ہے۔ ہر رسول کا نبی ہونا ضروری ہے لیکن ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں اس لئے امام جعفری آپ علیہ السلام کیلئے نبی اور رسول دونوں لائے ہیں کہ آپ علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے منتخب کیے ہوئے نبی بھی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے پندہ پدہ رسول بھی ہیں۔

آپ ﷺ کی نبوت کا اعلان فرماتے ہوئے اللہ رب العزت قرآن پاک میں فرماتے ہیں۔  
 وَأَوَّلُ مَا كَلَّمَكَ الْإِنسَانُ رَسُولًا رَحْمَنًا بِأَلْسِنَةٍ أَعْجَبَتْ أَهْلَ الْعِلْمِ (سورۃ النبا: ۱۰۵)

دوسم نے آپ ﷺ کو لوگوں کیلئے رسول بنا کر بھیجا اور آپ ﷺ کی رسالت کے اللہ تعالیٰ ہی کو، کالی ہیں

(دوسری جگہ ارشاد ہے "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً بِلْعَالِمِينَ" (سورہ انعام: ۱۲۸) اور ۱۲۹)۔

[illegible]

(سورۃ النۃ ص ۶۷ پر)

اللہ تعالیٰ نے مومنوں پر احسان کیا کہ آپ رسول بھیجا انہیں میں سے، جو انکو پکارتا ہے آیتیں  
انکی اور انکو پاک کرتا ہے یعنی شرک وغیرہ سے اور سکھاتا ہے انکو کتاب اور راہی کی باتیں  
اور پہلے تو یہ لوگ مرتد گمراہی میں تھے۔

قُلْ لَّيْسَ خَاتَمُ الْكُتُبِ وَاسَامُ الْاَنْفِيَاءِ وَمَنْعَةُ الْمَوْلٰىنِ وَخَبْرُ الْغَالِبِيْنَ۔

امام طحاوی حضور اقدس ﷺ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کا صرف  
نبی اور رسول ہی نہیں بلکہ آپ ﷺ ختم الانبیاء اور تمام امتیاء کے امام اور مسرور رسول کے سرور  
اور رب العالمین کے محبوب ہیں۔

## مسئلہ ختم نبوت

حضور اقدس ﷺ کی ختم نبوت کا مسئلہ عقیدے کا مسئلہ ہے آپ ﷺ کی نبوت کو ماننا بھی ضروری  
ہے اور آپ ﷺ کی ختم نبوت کو ماننا بھی ضروری ہے اسلئے امام طحاوی نے پہلے آپ ﷺ کی نبوت  
اور رسالت کا ذکر کیا کہ آپ ﷺ خاتم الانبیاء ہیں اب آپ ﷺ کی ختم نبوت کو بیان کر رہے  
ہیں اگر کوئی شخص آپ ﷺ کی نبوت کو ماننا ہے لیکن ختم نبوت کو نہیں ماننا جیسے قادیانی گروہ تو ایسے  
لوگ ذرہ و ذرہ سے خارج ہیں اور کافر ہیں حضور اقدس ﷺ کے تشریف ... نے۔ یہ نبوت  
کا دروازہ بند ہو چکا ہے اور نبیوں کے واسطے ہر ہر ملک چلی ہے، لکن نبوت ختم نہیں ہوئی اور حضور اقدس  
ﷺ سے پہلے ہی چلی ہے اب کسی کو نبوت نہیں دی جائے گی اس لئے حضور اقدس ﷺ کی  
نبوت کو سب نبیوں کے بعد رکھا ہے اور قیامت تک آپ ﷺ کی نبوت چلتی رہے گی، حضرت یحییٰ  
میں جو خرمیں تشریف لائیں گے، وہ بھی آپ ﷺ کے اسی ہونے کی حیثیت سے آئیں گے اور  
انکی نبوت اور رسالت کا مسئلہ نہیں چلے گا جیسے آج بھی پوری دنیا میں حضور ﷺ کی نبوت کا مسئلہ ہمارا

ساری ہے۔

بلکہ بعض متحقیقین نے تو یہاں تک لکھا ہے کہ پہلے انبیاء بھی اچے اپنے زمانہ میں خاتم الانبیاء ﷺ کی روحانیت عقلی ہی سے مستفید ہوتے رہے جس طرح چاند اور ستارے رات کو سورج کے نور سے مستفید ہوتے ہیں حالانکہ سورج رات کو دکھائی نہیں دیتا جس طرح روشنی کے قیام مراتب عالم اسباب میں آفتاب پر ختم ہو جاتے ہیں اس طرح نبوت و رسالت کے قیام مراتب و کمالات کا سلسلہ بھی خاتم الانبیاء ﷺ کی روح پر ختم ہو جاتا ہے اس لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ نرجمی اور زمانی ہر حیثیت سے خاتم النبیین ہیں اور جن کو نبوت ملی ہے آپ ﷺ کی ہی سرنگ کر ملی ہے اور ختم نبوت پر قرآن وحدیث اور اجماع امت سے بیحدوں و دلائل ہیں جسکی روشنی میں کہا جائے گا کہ ختم نبوت کا منکر یقیناً کافر اور دائرہ اسلام سے خارج ہے۔

## مسئلہ ختم نبوت پر قرآن وحدیث اور اجماع سے دلائل

### ختم نبوت پر قرآن سے دلائل

**دلیل اول:-** ”مَا كُنَّا مَعَكُمْ أَكْثَرَيْنِ وَلَا كُنَّا لَكُمْ دُونِ اللَّهِ

وَمَا كُنَّا لَكُمْ دُونِ اللَّهِ وَلَا كُنَّا لَكُمْ دُونِ اللَّهِ“ (سورۃ الاحزاب آیت ۳۲ تا ۳۴)

حضرت محمد ﷺ تمہارے سردار ہیں سے کسی کے باپ نہیں لیکن اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور خاتم النبیین ہیں۔

**دلیل ثانی:-** ”وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ

كَذِبِكَ“ (سورۃ البقرہ آیت ۱۳۶ تا ۱۳۷)

متبعین وہ ہیں جو ایمان لاتے ہیں اس پر جو قیام نازل کیا گیا آپ ﷺ کی طرف اور اس پر ایمان لاتے ہیں جو قیام انکار کیا آپ ﷺ سے پہلے انبیاء پر۔

اس آیت کے اندر قسم نبوت کی دلیل ہے کہ چونکہ متقین کی صفت ایمان کی معنی ہے جو کچھ آپ ﷺ پر اتارا گیا اور جو کچھ آپ ﷺ سے پہلے اتارا گیا اس پر ایمان لاتے ہیں، اگر حضور اقدس ﷺ کے بعد کسی اور نبی نے آنا ہوتا یا کسی وحی کا انتظار ہوتا پھر اللہ پاک ہوں فرماتے ہیں

"إِنَّمَا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ وَالْغَاثِثِزِ مِنْ قَبْلِكَ، وَبَيْنَ بَغْدِكَ"

جو کچھ آپ ﷺ کے بعد اتارا جائے گا اس پر بھی ایمان لاتے ہیں، حالانکہ پورے قرآن میں ایسا مضمون کہیں بھی نہیں ہے لہذا یہ آیت آپ ﷺ کے خاتم النبیین ہونے کی دلیل ہے

### دلیل ثالث:- لَقَدْ كُنْتُمْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا أَعْلَمُ فِيكُمْ دِينَكُمْ وَانْتُمُ عَلَىٰ حَكْمٍ بَغْدِي

وَزُجَّيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا (سورۃ مائدہ آیت ۶۸)

آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کرو یا اور تم پر اپنی نعمت تمام کر دی اور میں نے پسند کیا تمہارے لئے اسلام کو بطور دین کے، دین کامل ہو چکا اور اسلام قیامت تک مکمل ہو چکا بعد حضور اقدس ﷺ کے تشریف لانے سے کسی نئی اور دین کی ضرورت نہیں رہا یہاں یہ آیت بھی قسم نبوت کی دلیل ہے۔

### دلیل رابع:- وَإِنَّا نَوْخِئُا إِلَيْكَ نَحْمُا أَوْ نَخِئُا إِلَىٰ لُوحٍ وَالشَّيْطَانِ مِنْ بَغْدِي

وَإِنَّا نَوْخِئُا إِلَيْكَ نَحْمُا أَوْ نَخِئُا إِلَىٰ لُوحٍ وَالشَّيْطَانِ مِنْ بَغْدِي (سورۃ مائدہ آیت ۶۷)

یہ قسم ہم نے آپ ﷺ کی طرف وحی کی جیسا کہ ہم نے وحی کی لوح اور ان کے بعد والے نبوت کی طرف اور ہم نے وحی کی حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل کی طرف، اگر حضور اقدس ﷺ کے بعد کسی وحی کا انتظار ہوتا تو جس طرح نوح علیہ السلام کے بعد "یونس" وغیرہ کی تصریح موجود ہے اس طرح "إِنَّا نَوْخِئُا إِلَيْكَ" کے بعد "یونس" بغدیک کی تصریح ذکر ہوتی حالانکہ یہاں اس آیت میں بھی قسم نبوت کی دلیل ہے

## ختم نبوت پر احادیث سے دلائل

**دلیل اول:-** عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

الْوَسْأَلَةُ وَالسُّؤَالَةُ فَلَا تَقْطَعَنَّ فَلَا زُسُولِي بَعْدِي وَلَا نَبِيٌّ بَعْدِي (رواہ ابن ماجہ و ترمذی و دیگر)  
حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا بے شک رسالت اور نبوت بعد ہو چکی ہے میں میرے بعد نہ کوئی رسول آئے گا اور نہ کوئی نبی،

**دلیل ثانی:-** عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَظَرْتُ مَوْضِعَ الرِّبَّةِ

جِبْتُ فَخُصِّصَتْ الْأَنْبِيَاءُ (مسلم شریف)

حضرت جابر سے روایت ہے حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ (تقریباً نبوت کی) وہ آخری  
ایشی میں ہوں اور میری آمد نے انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ ختم کر دیا ہے۔

**دلیل ثالث:-** عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا نَظَرْتُ مَوْضِعَ الرِّبَّةِ

أَمْسَى كَلْبَابُونَ فَلَا يُولُونَ كَلْبَهُمْ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ وَآلَاؤُهُمْ الشَّيْطَانُ لَعْنِي بَعْدِي

(رواہ ابن ماجہ و ابوداؤد و ترمذی)

حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا منہم یہ ہے کہ میری  
امت میں میں کذاب ہوں گے ان میں ہر ایک دھوکے کا شکار ہوگا حالانکہ میں خاتم  
النبیین ہوں میرے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا۔

**دلیل رابع:-** حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے

جسکا منہم یہ ہے کہ مجھے تمام انبیاء پر جو حقوں کے ساتھ فضیلت ہے، (۱) مجھے جامع کلمات  
دیے گئے ہیں (۲) عرب کے ذریعے میری مدح کی گئی ہے (۳) میرے لئے عیسویں کا مال حلال



**دلیل رابع :-** لفظ غلات محمودیہ ۸۸ حج میں ہے چنانچہ یہ امر مسلمانوں کا بچ بچ جانتا ہے کہ آپ ﷺ آخر زمان ہی ہیں اور ۱۶۰ حج میں ہے اگرچہ آپ ﷺ سب نبیوں کے بعد آئے۔

قوله: وَسَيَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ اَنُحْيٰ

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کے سردار ہیں

رحمت للعالمین، سید المرسلین ﷺ کی فضیلت و افضلیت کا عقیدہ ہر مسلمان کا ایمان، بلکہ ایمان کی جان ہے اسکیوں کہ جسے کہ مختلف انبیاء و رسل میں جو جو اوصاف و کمالات تھاتھے وہ سب یکجا کر کے اس ہستی کا ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم رکھ کر اسکو سید المرسلین ﷺ کا اعزاز دے دیا گیا، بلکہ اسکیوں کہا جائے وہ کائنات میں اکمل ہیں، جہلوں میں ماحمل ہیں، ضعیفوں میں دھن ہیں، شریفوں میں اشرف ہیں، فاضلوں میں افضل ہیں، دنیوں میں ارفع ہیں، نبیوں میں برتر و بہتر ہیں اور رسولوں کے سردار ہیں

اللہ و راقا کل ﴿ عقیل ایسا علیل، دینا جلیل ایسا جلیل، دینا ﴾

شرفتوں میں نہ مضمونوں میں پایا کسی نے تمام دینا

ای بات کو اس حدیث میں بیان کیا گیا ہے۔

(۱) حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جہلا فہم یہ ہے قیامت کے دن مجھے اولاد آدم علیہ السلام کا سردار بنایا جائیگا اور مجھے یہ مرتبہ بیان کرنے میں کوئی قرع نہیں اور تمام بنی آدم میرے جھنڈے کے نیچے کھڑے ہو گئے، سب سے پہلے میں اٹھایا جاؤ گا سب سے پہلے میری سفارش قبول ہوگی مجھے یہ مرتبہ بیان کرنے میں کوئی قرع نہیں ہے (رواہ الترمذی)

(۲) امام ابن قیمؒ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جہلا فہم یہ ہے کہ بے شک

اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کی اولاد سے کنانہ کا انتخاب کیا اور کانانہ میں سے قریش کا اور قریش میں سے بنو ہاشم کا اور ہاشم میں سے میرا انتخاب کیا (رواہ مسلم ہندی)

(۳) حضور اقدس ﷺ کا اوشاہ ہے جس کا مفہوم ہے کہ قیامت کے دن میں اولاد آئے گا سردار ہوگا اور سب سے پہلے میری قبر اطہر شق ہوگی اور میں افضول گا اور سب سے اولی سفارش کرنے والا میں ہوگا اور سب سے پہلے میری سفارش قبولی ہوگی (رواہ مسلم)

ایک وجہ لاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ اپنی دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں۔

﴿جہاں کے سرے کمالات ایک تھ ہیں

تیرے کمال کسی میں نہیں مگر دو چار﴾

﴿تو فکر کن و مکان بدو زمین و آسمان

میرا لفظ و ضمیر اس حیدر ہے﴾

﴿تو بے گل ہے مگر گل گل ہیں اور نی

تو نور شمس ہے مگر اور انبیاء ہیں شمس و نہار﴾

قوله وَ غُيِّبَ رُفُّ الْعَالَمِينَ،

حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں اور حضور اقدس ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے دربار میں محبت کا سب سے اونچا مقام حاصل ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ظہیر ہیں اور حضور اقدس ﷺ اللہ تعالیٰ کے حبیب ہیں۔

ظہیر اور حبیب میں فرق ہے۔ ظہیر اسکو کہتے ہیں جسکو ملاقات کا بھی شوق ہو اور ساتھ ساتھ لفظ ظہیر کا بھی شوق ہو اور حبیب اسکو کہتے ہیں جسکو صرف ملاقات ہی کا شوق ہو اور ظہیر کہتے ہیں خالص دوست کو۔ حبیب کہتے ہیں محبوب کو۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام صرف ظہیر اللہ ہیں اور حضرت محمد ﷺ حبیب خدا بھی ہیں اور ساتھ ظہیر



بھی ہیں جیسا کہ حضورؐ کو ارشاد ہے جسکا مفہوم ہے مجھے اللہ تعالیٰ نے ظلیل بنایا جیسا کہ اس نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ظلیل بنایا نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر میں نے زمین والوں میں سے کسی کو ظلیل بنانا ہوتا تو حضرت ابوبکر صدیقؓ کو ظلیل بنانا لیکن میں تو اللہ کا ظلیل ہوں (ابو مسلم)

## کَلِیمُ اللہ اور حبیب اللہ میں فرق

حضرت اقدس مولانا سید عطاء اللہ شاہ بخاریؒ سے کسی نے پوچھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کَلِیمُ اللہ ہیں اور حضرت محمد ﷺ حبیب اللہ ہیں وہ کَلِیم ہیں آپ حبیب ہیں تو کَلِیم اور حبیب میں فرق کیا حضرت اقدس مولانا سید عطاء اللہ صاحب بخاریؒ نے فرمایا حبیب اللہ اور کَلِیم اللہ میں کئی طرف سے فرق ہے۔

(۱) پہلا فرق: یہ ہے کہ کَلِیم اللہ وہ ہے جو دیوارِ الحی مانگے ”وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ“ اور خالق کی طرف سے جواب آتا ہے ”لَنْ قَرَأْنِي“ حبیب اللہ وہ ہے کہ خود خدا کو انتظار ہے اور نہ کو شبِ اسری کا الہا دعا کر لانا نہ کی نورانی بات کے ساتھ عرشِ بریں پر بلایا جائے۔

خدا کے طالب دیدار حضرت موسیٰؑ

تمہارا لئے خدا آپ طالب دیدار

کہاں بلند کی طور اور کہاں میری سراج

کہیں ہوئے ہیں زمین و آسمان ہموار

(۲) دوسرا فرق: کہ کَلِیم اللہ وہ ہے جو کوہِ طور پر اللہ تعالیٰ کی ایک جلی پروا شد ذکر کر سکے

حبیب اللہ وہ ہے جو شبِ سراج میں انوارِ حیات و تجلیات کے پردوں میں لپٹ کر ”فَمَنْ فَنَاءَ قَوْمُنَا“ کے ساتھ مڑے لوٹے

(۳) تیسرا فرق: یہ ہے کہ کَلِیم اللہ وہ ہے جو طور پر جائے تو اللہ تعالیٰ فرمائیں ”فَاخْلُجْ لِقَائِي“

حبیب اللہ وہ ہے جو عرش پر جائے تو ارشاد ہو طینِ یمن کر آ، تا کہ قیامت تک عرشِ یادِ ذکر پر ہے

(۴) چہ تفریق نہ ہے کہ کلمہ اللہ وہ ہے جو کہ طور پر کتاب لینے خود جائے۔

حبیب اللہ وہ ہے کہ قرآن کے پاس خود آئے اگر مکہ میں جائیں تو قرآن ہی میں جائے، مگر مدینہ میں ہو کہ قرآن مدینہ میں جائے۔

(۵) پانچ فرق، حکیم اتہ وہ ہے جو شرح صدر کی ذمہ داریاں "رب الفزع الیٰ ضلوعہ زیتونہ انوری"

حبیب اللہ وہ ہے کہ اس کے لئے ضرورت ہی نہیں کہ اس کے شرح صدر دکھایا گیا "انہم نضوخ لک ضلوعہ"

ای کوئی شاعر نے بیان کیا ہے:

قرب موسیٰ اور ہے قرب محمد اور ہے

موسٰی اور ہے قرب عیسیٰ اور ہے

گل کو کیا ہے مث بہت اس رخ دل درم سے

ہلکی بہار اور ہے ہلکی بہار اور ہے

قوله: ز شمل دغوة لکوة نندل نؤوبہ فغی زغوی

حضور اقدس ﷺ کے بعد دعویٰ نبوت باطل ہے

جب حضور اقدس ﷺ کا خاتم النبیین ہونا نصیحت قطعیہ، احادیث صحیحہ متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے اس لئے آپ ﷺ کی نبوت کے بعد ہر قسم کی نبوت کا دعویٰ کرنا گمراہی اور خواہشات نفس کی پیروی ہے اور مسئلہ ختم نبوت ایسا قطعی الثبوت ہے اسکا انکار کرنے والا نیکلاس میں جہل کرنے والا بھی کافر ہے بلکہ کجی اور مرتد احادیث کی رو سے دعویٰ نبوت کافر ہے واجب قتل ہے مگر یہ قتل صرف اسلامی حکومت کا کام ہے نہ کہ رعایا اور افراد کا کام ہے

قوله: وَهُوَ الْمُنْعُوتُ الِى عَائِدَةِ الْهَيْئَةِ زَكَاةُ الْوَرَى الْخَيْرُ بِالْحَقِّ وَالْهَيْئَةِ

## حضور اقدس ﷺ کا جن و انس کی طرف مبعوث ہونا

حضور اقدس ﷺ قیامت تک آنے والے تمام انسانوں اور جنوں کی طرف نبی بنا کر بھیجے گئے اور آپ ﷺ حق اور ہدایت کے ساتھ مبعوث ہوئے حضور اقدس ﷺ سے قبل ہر پر ملائقہ کا الگ الگ نبی ہو کر تھا لیکن حضور اقدس ﷺ کو مشرق و مغرب، شمال و جنوب، عرب و عجم، جن و انس، حور و ملک کا نبی بنا کر بھیجا گیا ہے ان کا رب العزت اعلیٰ ہند کی کتاب میں اعجاز فرماتے ہیں۔

”لَقَدْ يَأْتِيهِ الْإِنْسَانُ ابْنِي رَسُولٍ اللَّهِ بِالْكَفِّ جَمِيعًا“ (سورۃ الاحقاف آیت ۵۸-۵۹)۔

آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ اے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول بن کر آیا ہوں، یعنی اے یورپ کے رہنے والے، افریقہ، امریکہ کے رہنے والے، پاکستان و ہندوستان کے رہنے والے، یورپ اور فوق الارض رہنے والوں اور مشرق تا مغرب، شمال تا جنوب کے رہنے والوں کو قیامت تک آنے والوں جن و انس میں تم سب کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں۔

دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ”وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا خَلْقًا بَشَرًا لِّيُبَيِّنَ وَهُوَ قَدْ يَزُورُ“ (سورۃ الاحقاف آیت ۲۹-۳۰)۔

اور ہم نے آپ ﷺ کو تمام لوگوں کے لئے جو خبری سناے والا اور دہرانے والا بنا کر بھیجا ہے تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَأَوْسَلْنَاكَ بَشَرًا لِّيُبَيِّنَ وَهُوَ قَدْ يَزُورُ“ (سورۃ الاحقاف آیت ۲۹-۳۰)۔

اور ہم نے آپ ﷺ کو لوگوں کے لئے رسول بنا کر بھیجا ہے اور اس بات کو بے شک بنی کر دیا ہے۔

پہلی جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”لَقَدْ يَأْتِيهِ الْإِنْسَانُ ابْنِي رَسُولٍ اللَّهِ بِالْكَفِّ جَمِيعًا“ (سورۃ الاحقاف آیت ۲۹-۳۰)۔

تِلْكَ آيَاتُ (سورۃ فرقان) پیمانیہ (۱۸۰)

ہم کہتے ہیں کہ وہ ذات جس نے اپنے بندے پر فرقان اتارا تاکہ وہ ان جہان والوں کیلئے ڈرائے والے اور حضور اقدس ﷺ تمام جنوں کیلئے بھی نبی بنا کر بھیجے جسے اللہ تعالیٰ سورۃ الاحقاف میں جنوں کی حکایت بیان فرماتے ہیں "يَا قَوْمَنَا اٰخِذُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ وَاتَّقُوْهُ" (سورۃ الاحقاف آیت ۲۶) (۲۶/۱۸۰)

اے ہماری قوم! اللہ تعالیٰ کے لہامی کی بات کو قبول کرو اور تم اس پر ایمان لے آؤ اور سورۃ جن میں بھی اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور اقدس ﷺ جنوں کیلئے بھی نبی بنا کر بھیجے گئے

## قرآن مجید

وَإِنَّا أَنزَلْنَاهُ كَلَامَ اللّٰهِ تَعَالٰی بِذٰلِكَ نُبَيِّنُ لِقَوْمٍ اَلَا تَرَ اَنَّا اَنْزَلْنَاهُ عَلٰی نَبِيٍّ وَخِيَارًا وَصَلَفًا السُّوءِ مَسْنُونٍ عَلٰی ذٰلِكَ خَلَقْنَا وَكَلَّمْنَا اللّٰهَ كَلَامًا اللّٰهُ تَعَالٰی بِالْحَقِيقَةِ لَيْسَ بِمَخْلُوْقٍ كَمَا كَلَامُ الْبَرِيَّةِ فَتَمَسَّ سَجَنَةً فَرَعَمَ اَنَّهُ كَلَامُ النَّسْرِ فَقَدْ كَفَرَ وَوَلَدَ دُمَّةٌ اللّٰهُ تَعَالٰی وَغَايَةً رَّاَ عَذَابَهُ عَذَابًا حَرِيًّا قَالَ "مَسْأَلِيْهِ مَقْرٌ" فَلَمَّا اَوْعَدَ اللّٰهُ سَلْبًا لِمَنْ قَالَ "اِنِّ هٰذَا اِلَّا قَوْلُ النَّسْرِ" عَلِمْنَا اَنَّهُ قَوْلُ خَافِي النَّسْرِ "وَلَا يَنْفَعُهُ قَوْلُ النَّسْرِ وَفَرَّ وَصَفَ السُّلَّةُ لَمَّا عَلٰی بِمَعْنٰی مِنْ مَّعَانِي النَّسْرِ فَقَدْ كَفَرَ فَتَمَسَّ اَبْصَرَ هٰذَا اَعْيُوْرًا عَنْ مِثْلِ قَوْلِ الْكُفَّارِ اَلْاَوْخَرُ وَعَلِمَ اَنَّهُ اللّٰهُ تَعَالٰی بِصِفَاتِهِ لَيْسَ كَمَا لَيْسَ

**ترجمہ :-** یہ کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اللہ تعالیٰ سے ہی ظاہر ہوا ہے کہ اس کی شکل میں لیکن بلا کیفیت (قرآن پاک کے نزول اور حروف کی شکل میں متشکل ہوا اسکی کیفیت ہم نہیں جان سکتے) اسکو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ پر وحی کی شکل میں نازل فرمایا ہے اور مومنین

نے اکیس حق ہونے کی تصدیق کی ہے اور اس بات پر یقین رکھتے ہیں کہ یہ قرآن حقیقتاً اللہ تعالیٰ کا کلام ہے، یہ حقوق نہیں ہے سناؤں۔ لے کلام کی طرح، جس نے قرآن کو سنا اور یہ یقین کیا کہ یہ اللہ کا کلام ہے وہ کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنے شخص کی خدمت کی ہے وہ اس کی یا ان کی ہے اور اسے عذاب کی وعیدیں سننی ہیں میرا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے میں سے شخص جو جہنم میں داخل کر دوں جب اللہ تعالیٰ نے اپنے شخص کو جہنم کی وعید سننی جس نے قرآن سے بارے کہا کہ یہ انسان کا کلام ہے، تو مجھ سے معلوم ہوا کہ یہ انسان تو ان کو یہ کہنے والے کا کلام ہے اور اس سے انسان کا کلام، مثلاً بہت زمین رکھتا اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو تسبیح و تہلیل میں سے کسی نصف کو یا تمام نصف لیا تو اس شخص کو فرمایا، پس جس شخص نے اس بات کو مصیبت کی آنکھ سے دیکھا تو اس نے عبرت نہ سس کی، اور اگر وہ بھی اس بات سے نسبت نہ کرے اور اس سے معلوم نہ کر لیا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہے۔

**تجزیہ عبارات:** یہ مذکور عبارت میں امام طحاوی نے قرآن پاک کے دینی اور کلام نفسی ہونے کو ثابت کیا ہے۔ اور یہ حقوق ہونے کی انہی کی ہے اور قرآن پاک کے مخلوق کہنے پر جہنم کی وعید کا ثابت کیا ہے۔

## تشریح

قوله: **وَالَّذِي يُضِلُّهُ** اللہ تعالیٰ نے اپنے ملائکہ کو فرمایا کہ لا، **وَأَنذَرْتُكَ** علی بہ و غیرہ **الْمُؤْمِنُونَ** علی دینک خفا

**قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے**

قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی میں سے ہے اور اسے ظہور و باطن

تعالیٰ سے ہوا ہے اور ہم انکی کیفیت نہیں جان سکتے، لیکن یہ اللہ تعالیٰ کا کلام حروف اور صوت سے مرکب نہیں ہے، کیونکہ اگر حروف و صوت سے مرکب ہوتا تو یہ قدیم نہیں رہے گا اور جو قدیم ہوا نہیں تقدیم و تاخیر نہیں ہوا کرتی اور جو حروف و صوت سے مرکب ہوا، کلام نقلی ہوتا ہے اور انکی تقدیم و تاخیر ہوتی ہے مثال کے طور پر ”خالد“ میں جب تک خاکو کوادانہ کریں الف اور انکی ہونا اور جب تک الف کوادانہ کریں لام اور انکی ہونا۔

علیٰ حد القیاس، لہذا حروف اور اصوات سے مرکب ہونے والا کلام اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں کیونکہ یہ حادث ہے، اس سے حائل اور کرامہ کے مذہب کی بھی تردید ہوگی جو کہتے ہیں اللہ تعالیٰ کا کلام حروف و اصوات سے مرکب ہوتے ہوئے بھی قدیم ہے

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو اپنے نبی ﷺ پر وحی کی شکل میں نازل فرمایا ہے اور سائنس نے اسے حق ہونے کی تصدیق کی ہے اور جبرائیل قرآن کی وحی کو تقریباً تیس ۲۳ سال کے عرصے تک حضور اقدس ﷺ کے پاس لاتے رہے اسی کو اللہ رب العزت الہی مقدس کتب میں فرماتے ہیں ”تَوْنِ بِمِ الرُّوْحِ الْاَمْنِ عَلٰی قَلْبِکَ لِتُخَوِّنَ مِنَ الشُّرَکَیْنِ بِلِسَانٍ غَوْنِیْ“ (سورہ اشراعت ۱۹۳ پارہ ۱)

اس قرآن کو اللہ ارشاد فرمیتے (کہ اتر آئے) کہ آپ ﷺ ڈرانے والے (اور یہ اللہ بھی) فصیح عربی زبان میں ہے۔

دوسری جگہ ارشاد ہے ”قُلْ نَزَّلَهُ رُوْحُ الْقُدُسِ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ“ (سورہ اہل آیت ۱۰۱ پارہ ۱) آپ ﷺ کہہ دیجئے اسکو اتنا کہ ہے پاک فرشتے نے میرے رب کی طرف سے حق کے ساتھ، تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

”وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْهُمْ اَلْکِیْسَابُ یَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ مُنْزَلٌ مِنْ رَبِّکَ بِالْحَقِّ فَلَا تَخْوَفْنَ مِنَ الْمُنْخَفِیْنَ“ (سورہ انعام آیت ۱۱۴ پارہ ۱)

اور جن لوگوں کو ہم نے کتاب دینی ہے بھی تو اسات وہ چاہتے ہیں کہ یہ تاویل ہوئی ہے میرے رب کی طرف سے برحق سو آپ سب یوں شک کرنے والوں میں سے۔

مستتر کہ کی تردید نہ ہو کہ اہلِ دین و ایمان القرآن تکلام اللہ تعالیٰ بذاتہ بلا تکلیف کہہ کر قرآن کا ذکر کر رہے ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن پاک کا ظہور اللہ تعالیٰ کی امانت سے نہیں ہوا اور نہ اس سے الگ ہے اور قرآن مجید کی اضافت اللہ تعالیٰ کی طرف یہ اضافت تحریری ہے جیسے یہ اللہ اور اللہ تعالیٰ، اللہ تعالیٰ کی طرف اضافت تحریری ہے اہلِ علم و ایمان مستتر کہ وہ کہتے ہیں کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور انکی صفت ازلیہ میں سے ہے اور کا ظہور اللہ تعالیٰ سے مراد ہے لیکن اس ظہور میں اللہ کی کیفیت ہمیں معلوم نہیں۔

قوله: وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَىٰ بِالْحَقِّقَةِ لَنُفِيسَ بِمُخْلَوِّ كَلَامِ التَّوْحِيدِ لَعَزَّ مَعْنَاهُ فَرَفَعَهُ أَلَا كَلَامُ التَّشْبِيرِ فَقَدْ تَخَفَّرَ، وَلِذَا دَعَا اللَّهُ تَعَالَىٰ وَغَايَةَ وَأَوْغَدَهُ عَذَابُهُ خَيْمَةً فَذَلَّ تَحْتِهَا بَنِي سَقَمٍ السَّمَاءُ وَأَعْدَدَ لَهَا سَفَرًا لَعَزَّ قَالَ "إِنَّ هَذَا الْأَكْفُونُ الشَّيْرُ" عَلَقَتْهُ فَذَلَّ قَوْلُ خَالِقِ الشَّيْرِ، وَلَا يَشْبَهُ قَوْلُ التَّشْبِيرِ

## قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت قدیم ہے مخلوق نہیں

یہاں سے اہلِ علم و ایمان مستتر کہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید مخلوق ہے اللہ تعالیٰ کی کوئی قسم نہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ سے الگ ہے۔

لیکن اگر صفت الہیہ اس کا عقیدہ ہے کہ قرآن پاک حقیقۃً اللہ تعالیٰ کی کوئی قسم ہے اور انہوں نے اسے کلام کی صفت مخلوق نہیں ہے بلکہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو ہمیشہ رہتا ہے اور ہمیشہ رہے گی اور اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق کی صفات کے مشابہ نہیں اللہ تعالیٰ کی صفت قدیم ہے مخلوق کی صفات حادث ہیں، اور انہوں نے قرآن پاک کو اس کا یہ عقیدہ دیا کہ یہ انسان کا کلام ہے تو

اس نے مفر کیا تو اللہ تعالیٰ نے ایسے شخص کی بحالی اور مذمت بیان کی ہے اور ایسے شخص کو عذاب کی دھمکی دی ہے جس نے قرآن پاک کے بارے میں یہ عقیدہ بنا کر کہا ”إِنِّي فَسِدٌ أَعْمَى“ کہ یہ انسان کا بنایا ہوا کلام ہے تو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو مخلوق کا کلام کہنے والے کو وعید سنائی ”سَأَصْلِيْهِ سَهْقَرٌ“ مفریب میں اسکو جہنم میں داخل کرو گا جو معلوم ہوا قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اسکو مخلوق کا کلام کہہ مفر ہے اور اسکے لئے جہنم کی وعید ہے تو نتیجہ یہ نکلا کہ جملہ دعا و التجاوت کا ایمان اور یقین ہے کہ قرآن پاک انسانوں کے خالق کا قول ہے اور انسان کا کلام کلام اللہ سے مشابہت ہی نہیں رکھتا۔

### اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق کی صفات کے مشابہ نہیں

**قوله:** وَمَنْ وَصَفَ الْمَلِكَ فَغَالِي بِمَعْنَى مِنَ مَغَالِي الْبَشَرِ فَقَدْ عَظَّمَ أَفْعَنَ أَنْهَضَرَ هَذَا الْغَنَبَرُ، وَغِنَ بِمَثَلِ قَوْلِي الْكُفَّارِ الْفَرِخُزْ وَغَلَبَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِصِفَاتِهِ لَيْسَ كَمَا لِبَشَرٍ

یہاں سے امام طحاوی اس بات کو ثابت کر رہے ہیں کہ قرآن پاک کلام الہی ہونے کے اعتبار سے اللہ تعالیٰ کا وصف ہے، لیکن یہ وصف انسان کی وصف کلام کی طرح نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی چیز نہیں، جیسا اللہ رب العزت کا ارشاد ہے ”فَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ“ اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو کسی انسانی وصف کے ساتھ موصوف کیا تو جس نے مفر کیا اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کی ثابت کردہ صفات کو بہیرت کی آنکھ سے دیکھا اس نے عبرت حاصل کی اور کافروں جیسی بات کہنے سے باز آ کر کیا تو ایسے شخص کو یقین حاصل ہو گا کہ اللہ تعالیٰ اپنی صفات کے ساتھ انسانوں کے مشابہ نہیں ہیں کیونکہ کلام الہی اللہ کی صفت ہے جس طرح نیکے بیان شان ہے اور مخلوق کا کلام مخلوق کی صفت ہے لہذا مخلوق بھی حادث اور اس کا کلام بھی حادث اور اللہ تعالیٰ قدیم ہیں تو ان کا کلام بھی قدیم ہے۔



## روایت باری تعالیٰ

وَالرُّسُلُ نَحْنُ لَا نُغَيِّرُ الشَّيْءَ بِغَيْرِ إِحَادَةٍ وَلَا نَكْفِيهِ كَمَا نَقُولُ بِهِ نَحْنُ وَبِمَا نَحْنُ  
قَالُ (وَجَعَلْنَا نُورًا جَدِيدًا إِلَى رَبِّهَا نَاطِقًا) وَتَقْبِيرُهُ عَلَى مَا نَزَّلَهُ اللَّهُ تَعَالَى  
وَعَلَيْهِمْ، وَكُلُّ مَا جَاءَ فِي ذَلِكَ مِنَ التَّحْدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ  
أَصْحَابِهِ رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ فَهُوَ كَمَا قَالَ، وَمَعْنَاهُ وَتَقْبِيرُهُ عَلَى مَا نَزَّلَهُ  
وَلَا نُدْخِلُ فِي ذَلِكَ مَا نَزَلَ لِسَانِ النَّاسِ وَلَا مَتَوَجِّعِينَ بِأَهْرَاقِهِ، فَإِنَّهُ نَسَبَهُ لِي وَبِهِ  
إِلَّا مَنْ سَلَّمَ لِلَّهِ تَعَالَى وَبِزَمَنِ الْمُسْلِمِينَ وَكَعَلِمَ مَا أَتَتْهُ عَلَيْهِ إِلَى عَالَمِهِ،

وَلَا يَنْتَقِمْ الْإِسْلَامَ إِلَّا عَلَى ظَهْرِ السُّلَيْمِ وَالْأَيْسَلَامِ فَمَنْ زَامَ عِلْمَ مَا خَظَرَ  
عَلَيْهِ وَلَمْ يَقْنَعْ بِالسُّلَيْمِ فَهُوَ خَبْرُهُ مَرَاتِدُهُ عَنْ خَالِيهِ التَّوَجُّدِ وَمَتَابِغِيهِ التَّغْفِيرِ  
وَحَسْبُ نَحِجِ الْإِنْسَانِ قَوْلُهُ لَدَيْهِ بَيْنَ الْكُفْرِ وَالْإِيمَانِ، وَالتَّكْلِيفِ وَالْإِفْرَادِ وَالْإِنْكَارِ  
مَوْسُو سَائِلَهُ الْإِبْدَاحُ كَمَا لَا مَوْسُو مَاضِيَةً وَلَا تَحَاجِدُ أَتَمَّ كَلِمًا

**ترجمہ:** اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ اہل جنت کے لئے برحق ہے بغیر احاطہ کرنے

اور بغیر کیفیت کے، جیسا کہ ہمارے پروردگار کی کتاب نے اسکو بیان کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس  
دن بہت سے چہرے تروتازہ ہوتے اور اپنے پروردگار کی طرف دیکھنے والے ہوتے اور رویت  
کی تعمیر اس طرح درست ہوتی، جس طرح اللہ نے ارادہ فرمایا اور اس کے علم کے مطابق ہو اور اس کے  
بارے میں جو حضور ﷺ سے صحیح حدیث آئی ہے وہ تو اسی طرح برحق ہے اور اس کا معنی وہی ہے  
جو آپ نے ارادہ فرمایا ہے اور ہم اپنی طرف سے دُعا نہ اڑی نہیں کرتے، نہ تو اپنی آراء کے ساتھ  
تداول کرتے ہیں اور نہ اپنی خواہشات کے ساتھ دہم میں پڑتے ہیں کیونکہ: یں میں سلامتی کے  
ساتھ وہی نہیں ہم کنار ہو سکتا۔ جس نے اللہ تعالیٰ در اس کے رسول ﷺ کے سامنے سر تسلیم خم

کیا ہوا اور مشیہ چیزوں کے علم کو انکے جانتے والے کی طرف سوچ دے اور: سلام کا قدم بخت اور ثابت نہیں رہ سکا مگر حلیم اور اندیا کی پشت پر، پس جس شخص نے ایسے طرہ حاصل کرنے کا قصد کیا جسکے علم سے اسے روکا گیا اور اسکے لحیم نے تسلیم پرچہ مٹ نہیں کی تو اس کو یہ مقصد حاصل تو حنیہ اور صاف معرفت اور صحیح ایمان سے روک دے گا تو ایسا شخص کفر و ایمان اور کذب و اور اقرار و انکار کے درمیان مشغول رہے گا اور دوسروں میں جھکا ہو کر حیران و سرگردان رہے گا شک میں پڑا ہوا ہو گا تو وہ سو مسن تعذیبی ترے والا ہو گا اور نہ مگر جھٹلانے والا ہو گا۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام محمد اسی نے اہل جنت کیلئے رویت باری تعالیٰ کو ثابت کیا ہے اور ساتھ اس بات پر زور دیا ہے کہ رویت باری تعالیٰ کی تصویر وہی مراد لی جائے گی جو اللہ تعالیٰ اور اسکے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں کی ہے اور جو اس مسئلہ میں فعل اللہ ازلی کر کے اپنے طرف سے تفسیر کریگا تو وہ کفر و ایمان اور اقرار و انکار کے درمیان حیران و سرگردان رہے گا۔

## تشریح

قوله وَالرُّؤْيَا خَيْرٌ لِّلْأَعْيُنِ بِغَيْرِ إِحْطَاءٍ وَلَا تَكَلِّفُهُ كَمَا نَقَطَ بِهِ كِتَابُ رَبِّنَا خَيْرٌ قَالَ (وَجُودَةٌ بُوَيْبَكِيَّةٌ نَاجِزَةٌ إِلَى رَبِّهَا فَاطِرَةٌ) وَتَفْسِيرُهُ عَلَى مَا رَوَاهُ اللَّهُ تَعَالَى وَغَيْرُهُمَا أَوْ كَلِّفَ مَا جَاءَ لِي ذَلِكُ مِنَ الْخَبَرِ الصَّحِيحِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَصْحَابِهِ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ أَجْتَبِعُنْ لَهُمْ كَمَا قَالَ (وَمَعْنَاهُ وَتَفْسِيرُهُ عَلَى مَا رَوَاهُ) یہاں سے امام محمد اسی نے اہل جنت کیلئے رویت باری تعالیٰ کو ثابت کر رہے ہیں کہ اہل جنت کو اللہ کا دیدار حاصل ہو گا جیسے قرآن پاک میں ہے

"وَجُودَةٌ بُوَيْبَكِيَّةٌ نَاجِزَةٌ إِلَى رَبِّهَا فَاطِرَةٌ" (۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰)

کہ کئی چیز نے اس دن تردد نہ ہوئے، اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہوئے، لیکن دیر اور رویت کی تفسیر و تشریح دے مروی جائے گی جو قرآن پاک میں بیان ہوئی ہے اور جو صحیح احادیث میں حضور اللہ کے متعلق ہے اور صحیحہ سے منقول ہے معتزلین طرح تاویلات نہیں کی جائیں گی۔

## رویت باری تعالیٰ

رویت باری تعالیٰ میں اہل سنت والجماعت کا مذہب

تمام صحابہ کرام، تابعین و محدثین اور فقہاء کرام کے نزدیک رویت باری تعالیٰ دنیا میں بھی ممکن ہے

**دلیل اول:-** حضرت موسیٰ نے رب العزت کے دربار میں عرض کیا "فان ربی

أرسلني أنظركم الذنوب" کہ اے میرے پروردگار مجھے بتا دے کہ اگر وہ مجھے سوال کرنا اس بات پر والہ کرتا ہے کہ دیا اور ممکن ہے کیونکہ اگر وہ ممکن نہ ہوتا تو موسیٰ سوال نہ کرتے بلکہ رویت باری تعالیٰ کے ممکن ہونے کا علم نہ کر سکتے تھے پھر انکار رویت کا سوال کرنا کئے اس بات سے باطل ہوئے کہ سترم ہو گا تو انبیاء اس جمل کی نسبت سے پاک ہیں۔

مگر موسیٰ کو علم تھا کہ رویت ممکن نہیں پھر رویت کا سوال کرنا (لعنہ اللہ علیہ) عہد اور بے فائدہ اور غلبہ محال و سترم ہو گا اور یہ بات انبیاء کی شان سے بعید ہے لہذا موسیٰ کا یہ اراہی کو غلبہ کرنا والہت کرتا ہے کہ وہ اراہی ممکن ہے۔

**دلیل ثانی:-** اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے رویت کے درخواست کرنے

پر فرمایا کہ تم میرے جواں رہے مثال کی تاب نہیں اس کے قلب تمہاری تسلی کیلئے ایک صورت یہ ہے کہ "انظر الی الذین" کہ تم اس پہاڑ کی طرف دیکھتے رہو اس پر میں ایک جھلک ڈالتا ہوں

”تَبٰیۤنَ اَسْمَیْہُ رَبِّکَ اَنَّہٗ“ اگر یہ اظہار کا محمل ہو جائے اور ماضی ہو کر قرآن ہے ”تَبٰیۤنَ“ تو ایسی ”تو تم مجھ کو کہہ دو گے یہ ماضی کی بات ہے ماضی ہاری تعالیٰ کے ممکن ہونے پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اس میں رویت کو استعارہ نہیں پر موقوف ہے چوتھی ممکن ہے ہر رویت کی ممکن پر مطلق ہر وہ بھی ممکن ہوتی ہے لہذا اسطرح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی رویت دنیا میں بھی ممکن ہے۔

آخرت میں مومنین کو اللہ تعالیٰ کا دیدار نصیب ہوگا

جنت میں ال ایمان کے لئے رویت ہاری خالی کا حصول اور وقوع قرآن وحدیث اور احادیث مستندہ ہے۔

قرآن پاک سے رویت ہاری تعالیٰ کے دلائل

**دلیل اول:** قرآن پاک میں ہے ”وَنُحَوِّثُہُمْ بِحُجَّتِنَا اَلِیٰہِیْہِمْ ذٰلِہِیْہِمْ اَلِیٰہِیْہِمْ“

” (سورہ ابراہیم آیت ۲۴ تا ۲۶)“

کہ بہت سے لوگ اس دن ترو تازہ ہو گئے اپنے رب کی طرف دیکھنے والے ہو گئے اس آیت میں کل احشاد ”اَلِیٰہِیْہِمْ“ ”ذٰلِہِیْہِمْ“ ”اَلِیٰہِیْہِمْ“ ہے کہ مگر ترسانی تا عروہ کا صلہ ہے اور جب نظر کا حصول ہونے کے ذریعہ حشر کی ہو تو وہ رویت کے معنی میں ہوتا ہے۔

**دلیل ثانی:** قرآن پاک میں ہے ”تَلٰۤیٰہِیْہِمْ اَسْمَیْہُ رَبِّکَ اَنَّہٗ“

(سورہ ابراہیم آیت ۲۶ تا ۲۷) کہ ان لوگوں کے لیے جنہوں نے ایک اعمال کے جنت اور دوزخ کے لئے ”لور“ زیادہ کی تفسیر دے اور الہی سے کئی امادیت مجھ میں وارد ہوئی ہے اور بہت سے صاحب دانا ایمان سے متحمل ہے۔

**دلیل ثالث:** قرآن پاک میں ہے ”لَہُمْ مَا یَشَآؤُوْنَ فِیْہَا وَ لَکُنَّ مُرْیَدٰتِہٖ“

(سورۃ قیامت ۲۵، ۲۶) ان کے لئے حاضر ہے جو وہاں جائیں گے اور ہمارے پاس اور بھی بہت کچھ ہے مثلاً دیدار الہی کی لذت،

تکوثر کا معنی حضرت علیؓ اور حضرت انسؓ نے اللہ تعالیٰ کے چہرے کی جانب دیکھ کر کیا ہے۔

**دلیل ۱۱۱:** قرآن پاک میں ”تَخْلَا إِلَهُمْ عَنْ رِقَابِهِمْ يُرَٰءَوْا رِجَالًا مِّنْ سَعْدٍ“

ترجمہ: ”مؤمنین آیت اللہ پر ۳۰۰ ہجر کر رہیں گے۔ یہ لوگ اس دن اپنے پروردگار (کے دیدار) سے روک دیے جائیں گے، یعنی جب مؤمنین اللہ تعالیٰ کے دیدار کی دولت سے شرف ہو گئے اور یہ بد بخت کا فخر دم رکھے جائیں گے، اس آیت سے حضرت امام شافعیؒ نے یوں استدلال کیا ہے کہ جب وہ لوگ جن پر اللہ تعالیٰ ناراض ہو گئے وہ دیدار الہی سے محروم کیے جائیں گے تو اہل جنت جن پر اللہ تعالیٰ راضی ہو گئے انہیں اللہ تعالیٰ کا دیدار حاصل ہوگا، تو امام شافعیؒ نے اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے اہل جنت کے لئے دیدار الہی کو ثابت کیا ہے۔

احادیث مبارکہ سے روایت باری تعالیٰ کے بارے میں دلائل

**دلیل اول:-** وہ مشہور حدیث ہے جسکو ایکس ۱۳۱ کا ترجمہ ہے ”روایت کیا ہے کہ

حضرت انسؓ نے ارشاد فرمایا ”اَللّٰهُمَّ مَسْرُوْنٌ بِكُمْ مَعْتَرُوْنَ اَنْفَعُمْ لِقُلُقِ الْهَمِّ“ کہہ کر اپنے پروردگار کو اس طرح دیکھو گے جس طرح چودھویں رات میں چاند کو دیکھتے ہو (بخاری، مسلم)

**دلیل ثانی:-** حضرت مسیبؓ فرماتے ہیں کہ حضور قدس سرہ نے یہ آیت پڑھی

”لِّلَّذِيْنَ أَحْمَدُوا الْحَمْدَ وَ زَيَّادًا“ (سورۃ ناس آیت ۲۱، ۲۲)

اور ارشاد فرمایا کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو ایک پکارنے والا پکارے گا کہ ”اے اہل جنت! تمہارے لیے یہ کیا وعدہ خدا کا باقی ہے تو جواب پورا کرنا چاہتا ہے جنتی کہیں گے کہ وہ کیا ہے؟ کیا خدا نے اپنے فضل سے ہماری مسات کا پل بھاری نہیں کر دیا؟ کیا

نے اللہ کے چہرہ کو سفید اور نورانی نہیں بنایا؟ کیا اس نے ہم کو عظم سے بچا کر جنت میں مقام  
میں نہیں پہنچایا؟ (یہ سب بھروسہ چکا آگے کوئی چیز باقی ہے) اس پر جاب احمد یہاں تک اور شفی  
اللہ تعالیٰ کا دربار کریں گے تو جو کچھ اللہ تعالیٰ ملے انکو سب رکھا ہوگا سب سے زیادہ محبوب نعمت  
وہی ہے اللہ تعالیٰ کا دیدار ہوگا (وہ مسلم)

**معتزلہ کا ردیت باری تعالیٰ سے انکار :-** معتزلہ نے دینا کہ اللہ تعالیٰ کا

اور جن آیات اور احادیث سے ردیت باری تعالیٰ ثابت ہے اس میں انہوں نے تاویلات  
کے شرع کردی ہیں حالانکہ پوری امت اس پر متفق ہے کہ جنت میں خوشن کو چھوڑا ہی  
غیب ہوگا، ایسے حلق جس قدر آیات و احادیث ہیں سب کے معنی ظاہری مراد ہیں۔

**معتزلہ کا استدلال :-** قرآن پاک میں ہے "لَا قَوْلَ لَکُمۡ اِنَّ اَنْتُمْ لَعِندَ رَبِّکُمۡ

اَلَا تَنْصُرُوْهُمُ الْاَلْفِیْفُ الْعَرَبِیُّ" (سورہ النعام آیت ۲۳ تا ۲۴)

کہ آنکھیں اسکا اور اک نہیں کر سکتیں اور وہ اور اک کر سکتا ہے آنکھوں کا اور وہ نہایت لطیف  
اور خبردار ہے، ہذا استدلال یوں ہے "الابصار مع مع معرف ہذا م ہے اور مع صرف ہذا م  
استفراق کے لئے ہوتا ہے لہذا اور اک بمعنی ردیت کی لگی ہر مصرعے ہوگی تو مطلب یہ ہوگا کہ  
مؤمن کی باگافری کوئی بھی لگاوا اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتی۔

**جمہور کی طرف سے جوابات**

**جواب اول :-** سمجھتے ہیں ہذا م لام تعریف اس وقت استفراق کے لئے

ہوتا ہے جب حمد خدا کی مراد ہونے پر کوئی قرینہ نہ ہو، اور خصوص سے ثابت ہے مؤمنین کو اللہ تعالیٰ  
کا یہ از غیب ہوگا لہذا ردیت کا ثبوت اس بات کا قرینہ ہے کہ یہاں "الابصار" کا لام تعریف

استفراق کے لئے نہیں بلکہ عہد خارجی کے لئے ہے اور اس سے ایسا رکھنا مردوں کی نہ کر کی  
نکا ہیں اللہ تعالیٰ کو نہ دیکھیں گی۔

**جواب ثانی:-** اگر بالفرض یہ ممکن مان لیا جائے کہ کائنات عموماً سب اور سب کئی پر  
درست کرتی ہے تو ہم یہ نہیں سمجھتے کہ کائنات میں ادراک سے مطلق رویت مرد ہے بلکہ ہم کہتے  
ہیں کہ ان سب سے جملہ کئی کی ہے کامل ادراک مرد ہے کہ ہانگل لگا ادا طہ کر لے، یہ ہم بھی  
کہتے ہیں کہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے مگر اسکا احاطہ نہ کر سکیں گے۔

**جواب ثالث:-** آیت مذکورہ میں اس بات کی کوئی دلیل نہیں کہ رویت کی کوئی  
تمام اوقات و احوال سے متعلق ہے بلکہ ہم اس کئی کو بعض اوقات مثلاً دنیا کے ساتھ خاص کرتے  
ہیں تو پھر آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ دنیا میں کوئی لگا اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا، یا اسکی کوئی آخرت کے  
بعض احوال کے ساتھ خاص ہوگی تو مطلب یہ ہوگا کہ آخرت کے بعض احوال میں کوئی لگا اسکو نہ  
دیکھ سکے گی کیونکہ جنت میں اہل ایمان کو تمام احوال میں رویت نہ ہوگی بسہ بعض احوال میں ہوگی  
کسی کو ہر جہد میں ایک بار کسی کو ہر جہد دو بار اور کسی کو ہر روز دو بار یہ اور الکی نصیب ہوگا۔ اللہ تعالیٰ  
اجعلنا منہم۔

**قولہ:** لَآ تَلْقَیْہُمْ فِی ذَٰلِکَ مَتَّاقِیْنَ بِآرَائِهِمْ وَلَا تَجْزِیْہُمْ فِی مَا تَخَوَّلُوا فَاِنَّہُمْ لَمِنَ الْمُنٰقِبِ  
وَابْنِیْہُمْ بِالْأَمْنِ مَسْلُومٌ یُّؤْتِیْہُمْ مَّا سَأَلُوْا مِنْہُمْ مَّا سَأَلُوْا مِنْہُمْ مَّا سَأَلُوْا مِنْہُمْ مَّا سَأَلُوْا مِنْہُمْ مَّا سَأَلُوْا مِنْہُمْ

رویت باری تعالیٰ میں تاویل کرتا گناہ ہے

اللہ تعالیٰ کی رویت کا مسکہ اصول دین کے اشرف اور عظیم القدر مسائل میں سے ہے اور جنت  
میں سب سے بڑی نعمت اللہ سب اعزّت کا دیا ہے لہذا قرآن و حدیث سے جو رویت ثابت  
ہے اس میں کسی قسم کی تاویل نہیں کی جائے گی۔

لیکن جن لوگوں کے عقیدہ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محرومی ثابت ہو چکی ہے جیسے معز لہ انہوں نے سرے سے حق انکار کر دیا ہے لیکن انکار کرنے والوں نے نہ صرف نعوس میں تاویل کی ہے بلکہ تحریف کے بھی مرتکب ہوئے ہیں جیسے یسودہ تھارلی نے تورات اور انجیل میں تحریفات کر کے آخرت کو برباد کر ڈالا ایسے ہی یہ لوگ بھی قرآن پاک کی آیات میں تاویلات اور تحریفات کر کے اپنی آخرت برباد کرنے والے ہیں۔

**معز لہ کا رد:** لاسد عقل فسی ظلیک ارج کہہ کر امام طحاوی معز لہ کا رد کر رہے ہیں کہ قرآن وحدیث کے نعوس سے جدا ہے تو ہماری توفی ثابت ہو رہی ہے ہم اپنی آراء کے ساتھ اس میں تاویل نہیں کرتے اور نہ ہی اپنی خواہشات کے مطابق کسی دہم میں مبتلا ہوتے ہیں، کیونکہ دین میں وہی آدمی سلاستی کے ساتھ ہم کنار ہو سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کے سامنے سر تسلیم خم کرتا ہے اور مشتبہ چیزوں کے علم کو اٹکے جانے والوں کی طرف سپرد کرتا ہے اور کسی شخص کا اسلام کا قدم پختہ اور ثابت نہیں رہ سکتا مگر جب دوسرے تسلیم خم نہ کر دے اور اپنے آپ کو مکمل طور پر اپنے سپرد نہ کرے، مقصود یہ ہے کہ اس شخص کا اسلام درست نہیں جو کتاب و سنت کے نعوس کو تسلیم نہیں کرتا اور اس کی اطاعت نہیں کرتا بلکہ اپنی رائے کے ساتھ معارضہ کرتا ہے اور عقل اور قیاس کو کتاب و سنت پر ترجیح دیتا ہے جیسے معز لہ کا حال ہے،

**قولہ:** وَلَا تَكُنْ مِنَ الْإِسْلَامِ بِالْعُلَى ظَهَرَ التَّسْلِيمُ وَالْإِسْلَامُ لِمَنْ رَفَعَ عِلْمَهُ  
عَنِ ظَهْرِ قَلْبِهِ وَلَمْ يَقْبَعْ بِالتَّسْلِيمِ لَهَا عَجَبَةً مَرَامَةً عَنْ خَالِصِ التَّوَجُّدِ وَخَالِصِ  
التَّسْمِيَةِ وَخَالِصِ الْإِنْسَانِ لِقَوْلِهِ لَا تَكُنْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْإِنْفَانِ سَوَاءَ الْكَلْبِ  
وَالْإِنْدَادِ وَالْإِنْدَادِ مُؤْمَرٌ سَوَاءٌ هَؤُلَاءِ أَمْ لَا تَكُنْ مِنَ الْمُضِلِّينَ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُكَلِّبِينَ

تسلیم کے بغیر اسلام نامکمل



یہاں سے نام غماویٰ معترکہ کا مدفعہ ہوا ہے یہی کوئی شخص بھی اسلام میں پختہ نہیں رہ سکتا مگر جب تک سر تسلیم خم نہ کرے اگر کوئی شخص ایسے علم کو حاصل کرنے کا قصد کرتا ہے جس سے اسے روکا گیا ہے اور اس کا فہم تسلیم پر ہی مت نہ کرے تو اسے خدا سے تو ایسا شخص کفر و ایمان اور تقدیر و کذب اور اقرار و انکار کے درمیان تذبذب رہتا ہے اور دوسروں میں جھگڑا ہو کر چرات و سر روان رہتا ہے اور ملک میں بڑکائی روا کر گمراہ ہوتا ہے نہ تو وہ مؤمن تقدیر کرنے والا ہوتا ہے اور نہ مکر کذب کرنے والا ہوتا ہے ایسے شخص کے بارے میں رب العزت فرماتے ہیں :-

”وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعْ كُلَّ شَيْءٍ مَّرْتَدٍ خِيفَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَّاهُ لَمَّا لَمْ يَنْصُرْهُ وَتَوَلَّاهُ إِلَىٰ غُلَاظِ الشَّيْطَانِ“ (سورۃ الحج آیت ۳ پڑھو)

اور بعض لوگ وہ ہیں جو جھگڑتے ہیں اللہ تعالیٰ کی بات میں بغیر علم کے اور سرکش شیطان کی پیروی کرتے ہیں جسکے بارے میں لکھ دیا گیا ہے جو اسے دوست رکھے گا تو وہ اسکو گمراہ کر دے گا اور دوزخ کےذاب کا راستہ دکھائیگا،

اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے :- ”وَمِنَ الَّذِينَ أَقْبَلُ مِنْ فَتْنِ الْوَلَاءِ يُغْوِي هَٰؤُلَاءِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَاللَّهُ إِنَّ إِلَهَهُ لَا يُهْدِي الْقَوْمَ الْغَالِبِينَ“ (سورۃ اہصن آیت ۵ پڑھو)

اس سے زیادہ کون گمراہ ہوگا جو خدا کی ہدایت کو چھوڑ کر اپنی خواہش کے پیچھے چلے بے شک اللہ تعالیٰ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ معترکہ جو اللہ تعالیٰ کی آیات میں جہ نہیں کرتے ہیں اور روایت باری تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں یہ انکی گمراہی کی واضح دلیل ہے کیونکہ مؤمن کی شان یہ ہے کہ قرآن وحدیث کے سامنے سر تسلیم خم کرنا ہے اور جھگڑا نہیں کرتا جیسا کہ حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس تمام لوگوں سے زیادہ سنہض، محض ہولوگ ہیں (بخاری، سنہ)

وَلَا يَصْحُحُ الْإِيمَانُ بِالسُّوْفِيَّةِ لِأَنَّهَا قَدْ أُلْغِيَتْ فِي السَّلَامِ لِمَنْ اِغْتَمَرَتْ هَامِيَّتُهُمْ بِوَهْمِ أَوْ  
تَأْوِيلِ بَعْضِهِمْ إِذْ كَانَ قَائِلُ الرُّوْفِيَّةِ وَتَأْوِيلُ كُلِّ مَقْصِدٍ يُضَاهِي إِلَى الرُّوْفِيَّةِ فَتَرَكَّ  
التَّأْوِيلُ وَلِزُومِ التَّحْلِيلِ وَعَلَيْهِ دَيْنُ الْعُرْسَيْنِ وَفَرَاعِ الْيَمِينِ وَمَنْ لَمْ يَتَّقِ الْتَقْيَ  
وَالْتَضَمَةَ ذَلِكَ وَلَمْ يَصِيبِ التَّحْقِيقَ فَإِنَّ زَمَانًا جَلَّ وَعَلَا مُؤَضِّفًا بِجَعَلَاتِ الرُّوْحَانِيَّةِ  
مُسْتَعْمِلًا بِمُخَوِّتِ الْقَوَائِدِ لِمَنْ يَخْطَاهُ اِخْتِلَافُ النُّبِيَّةِ تَعَالَى اللَّهُ عَنِ الْخُلُودِ  
وَالْعَائِيَاتِ وَالْأَزْكَانِ وَالْأَفْزَابِ وَلَا نَحْنُ فِيهِ الْجِهَاتِ الشَّيْءُ تَحْصِيهِ التَّهْنِيفَاتِ.

**ترجمہ :-** اہل ایمان میں سے جو آدمی اپنے وہم کے ساتھ رکعت کا اعتبار کر لیا اور اپنے  
فہم کے ساتھ تاویل کر لیا تو اسکا ایمان کچھ نہ ہوگا اس لئے کہ رکعت کی تاویل کرنا اور ہر اس صفت  
کی تاویل کرنا جو ربوبیت کی طرف منسوب ہے اس سے ایمان درست نہیں ہوگا سوائے اسکے کہ  
جو آدمی (جو چیزیں اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت ہیں اور جن چیزوں کی اللہ تعالیٰ کی ذات سے لگی  
ضروری ہے ایسی چیزوں کی) لگی سے نہیں بچے گا اور اس طرح جو آدمی تفہیم سے نہیں بچے گا تو ایسا  
آدمی راہ راست سے ہٹ جائے گا اور وہ (اللہ تعالیٰ کی) تخریبہ کو نہیں پاسکے گا جس نے شک  
وہمارا رب بزرگ و برتر و خدا نیت کی صفات کے ساتھ متصف ہے اور فردانیت کی صفات کے  
ساتھ متصف ہے مخلوق کا کوئی فرد اللہ تعالیٰ کی صفت کی طرح نہیں ہے اللہ تعالیٰ حدود اور قیادت  
اور ارکان اور اعضا اور ادوات سے بلکہ و برتر ہے اور جہات سے اسکا احاطہ نہیں کر سکتا جیسا کہ تمام  
مخلوق کا احاطہ کرتی ہیں۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں دو علمادنی معتزلہ پر رد کر رہے ہیں کہ جو آدمی  
اپنے فہم کے ساتھ رکعت باری تعالیٰ میں تاویل کر لیا اسکا ایمان کچھ نہیں ہوگا اور وہ راہ راست  
سے ہٹ جائیگا۔ اللہ تعالیٰ جیسے ذات جس شے میں اس طرح صفات بھی یکساں ہیں مخلوق کا کوئی

فروصنات میں بھی اسکے مشابہتیں ہے۔

## تشریح

قوله: وَلَا يَصْبِحُ إِلَّا نَسْأَنُ بِالرُّؤْيَا لَا يَهْلُ دَارُ السَّلَامِ لِمَنْ اعْتَصَرَ قَابِلُهُمْ يَوْمَهُمْ أَوْ  
تَأَوَّلَهُمْ بِفَتْمِهِمْ إِذْ كَانَ قَائِلُ الرُّؤْيَا وَغَاوِيْلُ كُلِّ مَعْنَى يَهْدِي إِلَى الرُّؤْيَا تَرْكُ  
الْمُتَأَوَّلِ وَالرُّؤْيَا لِلْمُسْلِمِينَ وَهَلِيْهِ دِينُ الْمُسْلِمِينَ وَخَرِجَ الْيَقِيْنُ

روایت باری تعالیٰ میں معتزلہ کے عقیدے کی تردید

یہاں سے امام طحاوی معتزلہ اور ان کے ہم خیال فرقوں کا رد کر رہے ہیں جو روایت باری تعالیٰ کی الٹی  
کرتے ہیں اور جن آیات اور احادیث سے روایت باری تعالیٰ ثابت ہے ان میں تاویلات کرتے  
ہیں۔

امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اہل جنت کو یہ ارا لھی نصیب ہوگا لیکن بدوہیت کی  
تاویل اپنے وہم و گمہم یا نفس کے ساتھ کرنا صحت ایمان کی علامت نہیں ہے کیونکہ روایت کی تاویل  
کرنا اور ہر اس معنی کی تاویل کرنا بعد بدوہیت کی طرف منسوب ہے اس سے ایمان درست نہیں  
ہوگا کیونکہ اگر نفس کی تاویل کی جائے پھر کوئی نفس استدلال کی قائل نہیں رہے گی اور نفس کے  
ظاہری معنی کو چھوڑ کر اور اس میں تاویل کر کے دوسرا معنی مراد لینا یہ ہم یا نفس اور عقل یا نفس کی دلیل  
ہے اسی کو ایک شاعر کہتا ہے

﴿وَكَمْ مِنْ عَذَابٍ لِّوَلَا صَبِيحًا وَافَتْهُ مِنَ الْفُتْمِ الْفُتْمِ﴾

کہ کتنے لوگ صبح قیامت کو صیوب گمراہتے ہیں اصل بیماری یہ ہے کہ ان کا فہم صحیح نہیں بلکہ کاش ایمان  
کی علامت یہ ہے کہ روایت باری تعالیٰ والی آیات اور دوسری آیات جن کے اندر اللہ تعالیٰ کی  
صفات ہیں ان میں تاویل نہ کرنا اور غلطیوں و چرچا سے بچنا یہ دین اسلام کا تقاضا ہے اور انبیاء

کا یہی طریقہ تھا۔

قوله: وَمَنْ لَمْ يَحْزُقِ الشُّغَى وَالنَّشِيئَةَ زُلَّ وَلَمْ يَجِبِ التَّزْيِةَ فَلَيْقَ زَيْفًا جَلَّ وَهَلَا  
مَوْضُوفٌ بِصِفَاتِ الْوُجْهِ الْيَتِي مَحْذُوفٌ بِغُيُوتِ الْفَرْذِ الْيَتِي كَسْرٌ بِمَعْنَاهُ اَحْتَمِلَ  
الْمُتَوَكِّلُ اَللّٰهُ عَنِ الْمَحْلُودِ وَالْمَقَاتِ وَالْاَوْكَانِ وَالْاَقْوَامِ وَلَا تَحْزِقُوهُ  
الْجِهَاتِ الْيَتِي كَمَنْعِهِ الْمُنْعَذَاتِ

### اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی اور تشبیہ میں معتزلہ اور مشبہ فرقہ کا رد

یہاں سے امام محمدی معتزلہ اور ان لوگوں کا رد کر رہے جو رویت کی نفی کرتے ہیں اور مشبہ کا رد  
کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تشبیہ دیتے ہیں امام محمدی رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں  
کہ جو چیزیں اللہ کی ذات کے لئے ثابت نہیں ہیں اگر کوئی شخص ایسی چیزوں کی نفی سے نہیں بچے گا  
اور اللہ تعالیٰ کو مخلوق میں سے کسی چیز کے ساتھ تشبیہ دینے سے نہیں بچے گا تو ایسا آدمی راہ راست  
سے محفل جائے گھر میں نے اللہ تعالیٰ کو منزه قرار دینے میں صحیح راستہ اختیار نہیں کیا۔

عدم رویت کا اعتقاد کر کے معتزلہ سمجھتے ہیں کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کو منزه قرار دیا ہے مگر کلمہ کسی وجود  
سے کمال کی صفت کی نفی کرنا اور اس کو منزه بنانا نہیں ہے بلکہ صفت کمال تو رویت باری تعالیٰ کے  
احتمال میں ہے، بلکہ ادراک کی نفی میں کمال کا اثبات ہے کہ اللہ تعالیٰ کا رویت میں احاطہ نہیں  
کیا جاسکتا۔

### اللہ تعالیٰ کی صفات مخلوق کی صفات کے مشابہ نہیں

قوله: لَيْقَ زَيْفًا جَلَّ وَهَلَا مَوْضُوفٌ بِصِفَاتِ الْوُجْهِ الْيَتِي كَسْرٌ بِمَعْنَاهُ اَحْتَمِلَ

یہاں سے امام محمدی اس بات کا رد کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بعض صفات اپنے لیے ثابت کی  
ہیں کہ اللہ تعالیٰ و احدانیت کی صفت کے ساتھ موصوف ہیں جیسے فرمایا اَللّٰهُ اَكْبَرُ اور

فردانیت کی صفات کے ساتھ بھی متصف ہیں جیسے فرمایا ”اللہ الغنی“ یعنی کچھ نہیں (واحدیت اور فردانیت مترادف الفاظ ہیں بعض حضرات نے فرق جان لیا ہے کہ واحدیت ذات کے ساتھ خاص ہے اور فردانیت صفات کے ساتھ خاص ہے لہذا اللہ تعالیٰ ذات میں بھی متحد ہیں اور اپنی صفات میں بھی مفرد ہیں،

اور اللہ تعالیٰ نے بعض صفات کی اپنے سے نفی کی ہے جیسے فرمایا ”لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَخَذَ“ کیونکہ حقوق میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ کی صفت پر نہیں ہے وہ ذات اور صفات کے اعتبار سے یکہ ہے اور اللہ تعالیٰ حدود اور قیامت سے بلند ہیں اسی طرح ارکان اور اجزاء اور آلات سے بھی بلند و برتر ہیں اور تمام ایجاد کردہ مخلوقات کی طرح حیات متہ (فوق حیات) قدیم، یکن، یبار (اللہ تعالیٰ کا احاطہ نہیں کر سکتیں جس طرح پوجاات سے حقوق کا احاطہ کرتی ہیں اللہ تعالیٰ ہر چیز کو محدود ہے لیکن اللہ تعالیٰ کا کسی قدر احاطہ نہیں کیا ہوا۔

میرا معتر علی حدیثہ

فاضل دارعلوم فیصل آباد و فاضل عربیہ

استاذ المدینہ جامعہ اسلامیہ عربیہ فی ٹاؤن غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان

## معراج النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وَالْبِسْرَاجُ حَقٌّ، وَلَقَدْ أَسْرَى بِالنَّبِيِّ ﷺ وَخَرَجَ بِشَحِيمٍ بَيْنَ الْيَقْظَةِ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ  
بَنَى خَشْكُ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْعَلَاءِ وَالْكَوْنَةِ اللَّهُ تَعَالَى بِمَقَادِمِ لَأَزْطَى الْبَنَى غَلِيمِ  
مَأَازِطَى:

**ترجمہ:**۔ اور معراج برحق ہے اور حضور اقدس ﷺ کو رات کے وقت میر کرانی گئی اور  
بیماری کی حالت میں آپ کے جسم کو آسمان و نیا تک اوپر لے جایا گیا پھر وہاں سے آگے جہاں  
تک اللہ تعالیٰ نے چاہا بلند یوں پر آپ ﷺ کو لیایا گیا اور جس چیز کے ساتھ اللہ نے چاہا آپ  
ﷺ کو عزت بخشی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندہ کی طرف وحی کی جو وحی کرنا چاہی۔

**تجزیہ عبارت:**۔ مذکورہ عبارت میں امام طحاوی نے حضور اقدس ﷺ کے معراج  
کے جزوہ کو ثابت کیا ہے اور اس بات کو واضح کیا ہے کہ معراج یہ الہی کی۔ سے جس جسم مع المروح  
کو ہے،

## تشریح

### معراج کا حکم

قَوْلُهُ: وَالْبِسْرَاجُ حَقٌّ، وَلَقَدْ أَسْرَى بِالنَّبِيِّ ﷺ وَخَرَجَ بِشَحِيمٍ بَيْنَ الْيَقْظَةِ إِلَى  
السَّمَاءِ

اول سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے۔ حضور اقدس ﷺ کو حالت بیماری میں جسمانی معراج،  
مہر حرام سے مہر افضی تک پھر مہر افضی سے آسمانوں تک پھر آسمانوں کے اوپر بعض بلند  
مقامات تک نصیب ہوا،

مہر حرام سے مہر اقصیٰ تک کا سفر جواسراء کہلاتا ہے نفسی ہے ککاب اللہ سے ثابت ہے جیسے رب  
الہرت کا ارشاد ہے "مَنْ حَضَرَ الْمَلِیَّ اَسْرٰی بِعَقْدِهِ لِنَا لِحَمَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلٰی  
الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِیْ بَرَخْنَا حَوْلَهُ لِنَمُنَّ مِنْ الْوَلَدَانِ هُوَ الْمُسْتَعْبِدُ الْکَبِیْرُ"  
(سورۃ بکرا نکل آیت ۲۵ تا ۲۷)

پاک ہے وہ ذات جس نے اپنے بندے کو رات کے وقت سیر کرانی مہر حرام سے مہر اقصیٰ تک  
اہم نے جو کت دی جس کے ارد گرد (شام) کے علاقہ کو نہ کہ ہم دیکھا نہیں آپ ﷺ کو اپنی قدرت  
کے نمونے، چنگ و بی سنیہ و ملا دیکھنے والا ہے۔

اس سفر کا سفر کا سفر ہوگا پھر مہر اقصیٰ سے آسمانوں تک کا سفر جو معراج کہلاتا ہے احادیث مشہورہ  
سے ثابت ہے اور معراج کی احادیث لغز بیا تمیں صحابہ سے منقول ہیں جن میں معراج و اسراء کے  
واقعات اسط و تفصیل سے بیان ہوئے ہیں اس سفر کا سفر ہوتی ہوگا، مگر آسمانوں سے اوپر جنت  
تک اور عرش تک اور ان کے علاوہ جن مقامات تک اللہ تعالیٰ نے لے جانا چاہا یہ سفر اشیاء و احادیث  
سے ثابت ہے اس کا سفر گنہگار ہوگا۔

### معراج کس کس بن اور کس تاریخ میں ہوا

معراج کا واقعہ ہجرت سے ایک سال قبل پیش آیا (قصص انقران) امام نووی اور عبدالحی "مقدس  
اور اکثر محققین کے نزدیک ہے کہ جب کو معراج نصیب ہو حضور قدس ﷺ دار اتم ہائی میں تھے  
رات کے وقت جبرائیل کرب العزت نے حکم دیا کہ اے جبرائیل ابراہی ہرقی رفتار کو لے کر  
حضور قدس ﷺ کے دروازے پر پہنچے اور انہما "کو اطلاع دیجئے کہ وہ بیت المقدس میں جمع  
ہو جائیں۔

معراج بیت المقدس کے راستے ہے کیوں ہوا؟

کھلی وجہ :- کہ پہلے ہی حضور اقدس ﷺ کا قبلہ تھا اور حضور اقدس ﷺ اس کے امام تھے  
 علیہ السلام نے بیت المقدس لے جا کر دوسرے قبلہ کا بھی امام بنادیا تاکہ حضور اقدس  
 ﷺ امام القہمین بن جائیں۔

دوسری وجہ :- تاکہ مکرمین کے سامنے جنت پیش کی جائے کیونکہ بیت المقدس ملک شام  
 میں واقع ہے اور ملک شام ہی ایسا ملک تھا جسکی طرف قریش مکہ کا سردیوں اور گرمیوں میں سفر  
 رہتا تھا، لہذا حضور اقدس ﷺ کی سیر اس جانب کراؤں مگی تاکہ دریافت کرنے پر امام جنت  
 ہو سکے جب آپ ﷺ نے ان نشانات کا ذکر کیا جس سے وہ احادیث تھے قرآن سے آپ ﷺ کی  
 صداقت نمایاں ہوگی۔

### معراج آسمانوں پر کیوں ہوا؟

کھلی وجہ :- حضور اقدس ﷺ رحۃ العالمین ہیں، عالم باجمالی طور پر دو ہیں، ایک فرق الارض  
 وقت اسما، دوسرا فوق السموات، جس رب العزت نے حضور اقدس ﷺ کو آسمانوں پر معراج  
 نصیب فرمادیا تاکہ آپ ﷺ کی رحمت سے جیسے جہاں کا عالم بہرہ مند ہو رہا ہے وہاں کا عالم بھی  
 بہرہ مند ہو۔

دوسری وجہ :- کہ جس طرح حضور اقدس ﷺ کی سیرت جامع السیر اور آپ ﷺ کے خلق  
 جامع اور اخلاق عالیہ ہیں، اور آپ ﷺ کا کمال جامع الکملات ہے اور آپ ﷺ کا حسن جامع  
 الحسن ہے اسی طرح آپ ﷺ کا معراج بھی جامع المعراج ہو جائے کیونکہ جس چیز کو بھی  
 معراج ہو وہ آسمانوں سے نیچے ہوا اور حضور اقدس ﷺ کو معراج ہوا تو آسمانوں کے اوپر ہوا۔



## حقانیت معراج نے فلاسفہ کا انکار اور انکے دلائل

والمعراج حق، یہاں سے لام ظاہری اور معراج حق کہہ کر کھانسا کر رہے ہیں کھانسنے  
معراج کا انکار کیا ہے اور انکے معراج پر دلائل دے رہے ہیں۔

پہلی دلیل :- یہ دیتے ہیں کہ کسی کا آسمان پر جانا اسکے فرقہ و اقسام کو عظیم ہے اور آسمان پر  
فرقہ و اقسام نہیں ہو سکتے۔

دوسری دلیل :- یہ دیتے ہیں کہ آسمان سے پہلے کرنا مار ہے جہانم داخل ہو گیا  
ہر شخص کو ادا دیا ہے اسلئے کسی کا اس کرنا کو پار کر کے آسمان تک پہنچنا ممکن نہیں۔

تیسری دلیل :- یہ دیتے ہیں کہ قلیل وقت میں اتنی طویل مسافت کو طے کرنا عیدہ و قیاس  
نہیں۔

## جمہور کی طرف سے فلاسفہ کو جواب

پہلی دلیل کا جواب :- تمام اجسام خود بخود طوی ہوں جسے آسمان، زمین و اجسام مطلق ہوں جسے  
زمین، یہ سب اجسام محتاج اور متحرک و متعین ہیں کیونکہ سب اجزاء و اقسام حقیقی سے مرکب ہیں لہذا  
ایک جسم پر جو چیز ممکن ہو تو دوسرے جسم پر بھی ممکن ہوتی ہے کیونکہ سب جسم اپنی حقیقت میں مشابہ  
ہیں چنانچہ جب زمین پر خرق طاری ہوتا اور اسکا پھٹنا ممکن ہے تو یوں ہی طرح آسمان پر بھی خرق  
طاری ہوتا اور اسکا پھٹ جانا ممکن ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات پر قدرت رکھتا ہے تو آسمانوں میں کافہ رکھے  
اور دروازے رکھے پر بھی قادر ہے جیسا کہ حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آسمان کے دروازے  
ہیں لہذا فلاسفہ کا احوال ہی رفع ہو گیا۔

دوسری دلیل کا جواب :- یہ ہے اسی طرح کرنا کے عرق ہونے کے باوجود رب  
الہوت کے علم سے حضور اقدس ﷺ کے حق میں عرق نہ ہو جیسے اہل ایمان کے حق میں آگ عرق  
ہونے کے باوجود رب الہوت کے علم سے اہل ایمان نہ ہوں گے۔

تیسری دلیل کا جواب :- قلیل وقت میں بہت زیادہ طویل مسافت کا طے ہو جانا محال  
نہیں بلکہ ممکن ہے، الہیہ خلاف عادت ہے اور خلاف عادت ہو سکتی ہے۔ یہ واللہ  
حضور اقدس ﷺ کا تجربہ ہے، دوسری بات یہ ہے پہلے زمانہ میں روح مع الجسد کا آسمان پر چڑھنا  
اور قلیل وقت میں طویل مسافت طے کرنا محال سمجھا جاتا تھا لیکن اہل اسلام خصوصاً کی عام پر جائز  
سمجھتے تھے لیکن اس زمانہ میں عقل کے ذریعے بھی جائز ہے کہ جب اعتقاد ہو کہ جہان اربعہ چاروں  
ہے اور قلیل وقت میں طویل مسافت طے کر سکتا ہے تو حضور اقدس ﷺ کا آسمانوں پر چڑھنا  
اور قلیل وقت میں طویل مسافت طے کرنا کیسے مشکل ہو سکتا ہے جبکہ اشغال کی بھی مدد بھی آپ کے  
ساتھ ہے، جدید سائنس کی تحقیقات اسلام کے معارض نہیں بلکہ مؤید ہیں۔

### معراج پیداری کی حالت میں ہوا

قوله: وَقَالَ نَسُوا بِاللَّيْلِ رَبَّهُمْ عِزًّا شَرُّهُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَلْفِ أَلْفِ سَعِيرٍ

یہاں سے تمام طہوتی "عروج بشخصہ" کہہ کر ان لوگوں پر درود کر رہے ہیں جو روحانی معراج  
کے قائل ہیں جسٹانی معراج کے قائل نہیں اور یہ بات تو یہ بھی ہے کہ مشرکین کہنے جو اللہ  
معراج کا بھرپور انکار کیا وہ جسٹانی معراج کو حال سمجھتے تھے کہ اتنے قلیل وقت میں کہ کر رہے  
ہیں اللہ تعالیٰ تک، پھر بیت المقدس سے ساتویں آسمان اور عرض معنی تک سفر کیسے طے ہو سکتا ہے  
، دوسٹانی معراج کوئی خاص عامل انکار امر نہیں تھا کفار نے جو شہادت سے انکار کیا اسی جسٹانی  
معراج کا انکار کیا تھا۔

”فی البقعة“ یہاں سے امام محمد بن ابی ان لوگوں کا رد کر رہے ہیں جو خواب میں معراج کے قائل ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کو مثالی معراج حاصل ہوا ”فی البقعة“ کہہ کر رد کیا کہ خواب میں معراج نہیں تھا بلکہ بیداری کی حالت میں تھا۔

## معراج فی المنام کے قائلین کا استدلال

**دلیل اول :-** کہ میرزا محمد بیٹے جب معراج کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے ارشاد فرمایا ”کانت رقی صالحہ“ کہ معراج ایک بہترین خواب تھا۔

**دلیل ثانی :-** حضرت عائشہ ارشاد فرماتی ہیں ”تألفيد حسنة محمد ﷺ“ یعنی معراج کی رات میں آپ ﷺ کا جسم مبارک گرم نہیں پایا گیا بلکہ سرد ہوا۔

## جمہور کی طرف سے جوابات

**دلیل اول کا جواب :-** یہ ہے کہ جو امیر معاویہ نے معراج کے بارے میں فرمایا ”کانت رقی صالحہ“ رکھا سے مراد خواب نہیں بلکہ کیا انہیں مراد ہے جو حالت بیداری میں ہوتا ہے تو بحر امیر معاویہ کے قول کا مطلب ہوگا کہ معراج ایک بہترین نکارہ تھا۔

**دلیل ثانی کا جواب :-** (۱) حضرت عائشہ کے قول کا مطلب یہ ہے ”تألفيد حسنة محمد ﷺ“ یعنی شب معراج میں آپ ﷺ کا جسم مبارک روح سے جدا نہیں کیا گیا بلکہ روح کے ساتھ جسم بھی اس سفر میں گیا اور روح و جسم دونوں کو ایک ساتھ معراج ہو گیا۔

(۴) حضرت عائشہؓ نے اپنے اس ارشاد ”مَنْ لَبِثَ عِنْدَ مُحَمَّدٍ عَشْرَةَ لَيْلًا لَمْ يَمُرَّ بِالْمِعْرَاجِ“ میں اپنا شاہد نہیں جان کیا کیونکہ معراج کے وقت وہ آپؐ کی زوجیت میں نہیں آئیں تھیں نیز وہ اس وقت آجی عمر کی تھیں کہ وہ کسی واقعہ کو یاد رکھ سکتیں۔

السی المساء امام طحاویؒ نے السی المساء کہہ کر ان لوگوں پر رد کرنا مقصود ہے جو یہ کہتے ہیں حالت بیداری میں معراج صرف بیت المقدس تک ہوا جیسا کہ اسکو قرآن نے جان کیا ہے امام طحاویؒ نے فی المصطفیٰ السی المساء کہہ کر ان کی تردید کی ہے کہ معراج بیداری کی حالت میں آسمانوں تک ہوا جیسا کہ مشہور حدیث سے ثابت ہے اور انبیاءؑ کی ملاقات بھی آسمانوں پر مشہور حدیث سے ثابت ہے۔

**اللہ تعالیٰ کی مشیت سے حضور اقدس ﷺ کا بلند یوں تک پہنچنا**

ثم ابنى عنك خداة الله تعالى بن القلي " پھر آسمانوں سے آگے جہاں تک اللہ تعالیٰ نے چاہا آپؐ کو بلند یوں پہلے جایا گیا،

آسمانوں سے آگے سفر کے بارے میں سلف کے خلف اقول ہیں بعض نے کہا جنت تک بعض نے کہا عرش تک بعض نے کہا عرش کے اوپر تک بعض نے کہا اطراف عالم تک، بہر حال مسجد حرام سے بیت المقدس تک جانا قطعی ہے قرآن مجید سے ثابت ہے اور معراج زمین سے آسمان تک، حدیث مشہور سے ثابت ہے اور آسمان جنت و عرش تک خبر واحد سے ثابت ہے۔

**قوله: وَ أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَنْحِهِ خَادَةَ طَاوُطَى إِلَى عِندِهِ مَعَاوُطَى**

اور اللہ تعالیٰ نے جس طرح چاہا آپؐ کو عزت عطا کی اور آپؐ کی طرف جو وحی کرنا چاہی انکی اللہ تعالیٰ نے وحی کی۔ اور اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اپنی قدرت کے عظیم الشان و بیکران دکھائے اور حکیمانانہ انتظامات کے عجیب و غریب نمونے دکھائے۔

## معراج کی رات رویت باری تعالیٰ میں اختلاف

شب معراج میں حضور اقدس ﷺ کیلئے رویت باری تعالیٰ حاصل ہوئی یا نہیں اس میں محدثین کا اختلاف ہے، حضرت عائشہ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے محمدؐ کی آیات ”لَا تُكَلِّمُنِي فِى الْمَسْجِدِ“ (سورہ محمدتہ: ۴۷) سے مراد جزائیں اور پکڑاؤں کو لیتے ہیں اسی طرح ”فَلَمَّا أَتَاهَا“ اور رویت حضور اقدس ﷺ اور جزائیں کے درمیان سے اسلئے شب معراج میں رویت باری تعالیٰ حاصل نہیں ہوئی، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، حضرت ابوہریرہؓ، قتادہ بن انصاریؓ اور عبداللہ بن عباسؓ میں حضرت عروہ بن زبیرؓ اور کعب بن احبابؓ اور حسن بصریؓ، اکثر اشاعرہ کے نزدیک حضور اقدس ﷺ کو شب معراج میں اللہ تعالیٰ کی رویت حاصل ہوئی تھی انکے نزدیک سورہ محمدؐ کی آیات میں ”فَلَمَّا أَتَاهَا“ اور رویت حضور اقدس ﷺ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے اور عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَآلَهُ وَنِسَاءَهُ كُنْهَ بَسْرًا فَاسْتَحْبَبَ وَخَرَّافَةً فَلَمَّا أَتَاهَا“ حضور اقدس ﷺ نے اپنے ربؐ کو درجہ یکساں مرتبہ بڑی آنکھوں سے اور ایک مرتبہ دل کے ساتھ اور حضور اقدس ﷺ کی طرف رویت قلبی بھی علم کا نام نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپؐ کے دل میں ایسی آنکھیں عطا کر دیں جس طرح چہرے کی آنکھیں ہوتی ہیں یعنی جو کام دکھاہری آنکھیں کرتی ہیں وہی کام دل کی آنکھ نے کیا۔

شب معراج میں رویت کو ترجیح: امام ذہبیؒ نے شرح مسلم نے بھی رویت کو ترجیح دی ہے اور امام نسائیؒ نے بھی عبداللہ بن عباسؓ سے روایت نقل کی ہے کہ آپ ﷺ کو قلبی رویت حاصل ہوئی ہے اور حضرت شیخ الحدیث مولانا ذکریاؒ نے بھی رویت باری تعالیٰ کو ترجیح دی ہے فرماتے ہیں دونوں طرف دلائل ہیں ایک طرف قطعی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا لیکن میرے دل ہی دل میں رویت کو ترجیح ہوتی ہے کہ شب معراج میں حضور اقدس ﷺ کا اس دنیا سے جنت میں جہاں بھائی امر خارق ہے تو رویت امر خارق کیوں نہیں؟ آگے فرماتے ہیں اسکے اندر اتفاق ہے کہ

جنت کے اندر مومنین کو دیدار الٰہی نصیب ہوگا تو جب حضور اقدس ﷺ شب معراج میں جنت کے اندر گئے تو آپ ﷺ کو غرور و دیدار الٰہی نصیب ہو ہوگا، اسی شب معراج کو کسی عاشق نے بیان کیا ہے

﴿قرب سوئی اور ہے قرب محو اور ہے

طوبہ بیٹا اور ہے عرش معلیٰ اور ہے

محل کو کیا ہے مشابہت اس رخ لالہ رنگ سے

اس کی بہار اور ہے اس کی بہار اور ہے ﴿

اسی کو چھو الا سلام حضرت اقدس مولانا محمد قاسم نانوتوی فرماتے ہیں

﴿جہاں کے سارے کمالات ایک لمحہ میں ہیں

تیرے کمال کسی میں نہیں مگر وہ چار

پنچ سا حیرے رتبہ تک نہ کوئی نی

ہوئے ہیں معجزہ والے بھی اس بجگہ چار

خدا کے وہ لب ویدار حضرت سوئی

تمہارے لئے خدا آپ پہ خط نب دیدار

کہاں بندہ کی طور اور کہاں حیرت معراج

نہیں ہوئے ہیں زمین و آسمان بھی ہموار ﴿

**حوض کوثر**

وَالْحَوْضُ مَنْ ثَلَاثِ اشْرُومَةِ اللّٰهِ تَعَالٰی بِہٖ جَنَّتَانِ لَا تَمُوتُ حَتّٰی وَ السَّعَادَةُ النَّفْسِ اِذْ خَرَجَ اللّٰہُ  
لَهُمْ كَمَا رَوٰی ابْنُ الْاَثَرِ

**ترجمہ :-** اور حوض کوثر برحق ہے اور حق ہے جس کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے عزت بخشی ہے آپ ﷺ کی امت کی تکلیف دور کرنے اور پیاس بجھانے کا ذریعہ ہے اور شفاعت برحق ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی امت کے لیے ذخیرہ عطا کیا ہے جس طرح کہ احادیث میں وارد ہوا ہے

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ مہرست میں امام طحاوی نے حضور اقدس ﷺ کو حوض کوثر کی جوشان ملنے کی اسکو بیان کیا ہے اور شفاعت کبریٰ کا جو حق ملے گا اسکو بیان کیا ہے۔

## تشریح

**قوله: وَالْحَوْضُ الَّذِي أَكْثَرُهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ مِنْ ثَمَرَاتِهِ نَقِيٌّ**

### حوض کوثر کے اوصاف

اللہ تعالیٰ نے حضور اقدس ﷺ کو حوض میں ایک نہر عطا فرمائی ہے جس کا نام کوثر ہے، جسکی ایک شاخ حشر کے میدان میں بھی ہوگی میدان حشر میں ایک حوض ہوگا جس میں جنت کی نہر کوثر کا پانی لا کر جمع کیا جائے گا اسکو حوض کوثر کہتے ہیں اس حوض کوثر کی احادیث میں عجیب و غریب خوبیاں بیان ہوئی ہیں اسکے پانی سے حضور اقدس ﷺ اپنی امت کو حشر کے میدان میں میرا پ فرمائیں گے اس کو اس آیت میں بیان فرمایا گیا: **إِنَّا أَغْطِيكَ الْكَوْثَرَ** ”جنگ ہم نے آج کوثر عطا فرمائی، کوثر سے مراد یہی حوض کوثر ہے جن احادیث میں حوض کوثر کا ذکر ہے وہ حدیث اتریک پہنچی ہوئی ہیں تمہیں سے زائد صحابہ کرام سے مروی ہیں،

جسکے عجیب و غریب اوصاف احادیث میں بیان ہوئے ہیں مثلاً یہ کوئل مسافت ایک ماہ کے برابر ہوگی اسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید، ملک سے زیادہ خوشبو دار اور شہد سے زیادہ میٹھا ہوگا

اور اس خوش پر آپ خود سے (یہ لے) آسمان کے ستاروں سے زیادہ تعداد میں ہوتے  
اور ستاروں سے زیادہ چمکدار ہوتے، ایک مرتبہ جہاں خوش کوڑ سے پی لے گا مجھ کو بھی پیاسا نہ  
ہوگا لوگ قبروں سے پیاسے اچھے کے حضور اقدس ﷺ اپنی است کے پیاسوں کو اسی خوش کوڑ  
سے پانی پلائیں گے اسی نے آپ ﷺ کو ساقی کوڑ کہا ہے۔

اسی کو نبی الاسلام حضرت اقدس مولانا محمد قاسم نانوتوی پانی دار الطہور بندہ میان فرماتے ہیں

مجھے حشر کا رُکس ہے ہر کام

میرا آتہ ہے وہ میرا مولا ہے وہ

جسکے قدموں میں جنت بسائی گئی

جسکے ہاتھوں سے کوڑ لگا رہا ہے

لَوْ لَمْ يَكُنْ وَالشَّفَاعَةُ الْفَعْلَى إِلَّا خَرَّهَا اللَّهُ لَهْفَةً كُنَّا رُوعًا لِمَنْ لَا يُخْلَعُ

شفاعت النبی برحق ہے اور معزز کہ کارو

یہاں سے امام محمد اکی معزز کہ کارو کر رہے ہیں، معزز کہ کا مطلب یہ ہے جب بغیر شفاعت کے کہاڑ  
کی مغفرت جائز نہیں تو شفاعت کے ساتھ بھی کہاڑ کی مغفرت جائز نہیں اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل  
کہاڑ جہنم میں داخل ہونے کے بعد نہیں ٹھہریں گے لیکن اہل شفاعت والجماعت کے نزدیک  
”وَيُغْفَرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ“ کے تحت جب بغیر شفاعت کے کہاڑ کی مغفرت ممکن ہے  
تو شفاعت کے ساتھ بدرجہ اولیٰ ممکن ہے، لہذا اہل شفاعت والجماعت کے نزدیک انبیاء اور صالحین کی  
شفاعت خصوصاً سرور عالم ﷺ کی شفاعت اہل کہاڑ کے حق میں احادیث مشہورہ سے ثابت  
ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی شفاعت سے جہنم سے لوگ نکالے جائیں گے۔

حضور اقدس ﷺ کیلئے شفاعت :- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ



حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا مقہوم یہ ہے کہ قیامت کے دن لوگ پریشان ہو کر حضرت آدم کے پاس آئیں گے درخواست کریں گے "اَنْفُضْ عَلَيَّ زَيْتُكَ" "تم جواب میں فرمائیں گے میں اسکا اہل نہیں ہوں، پھر حضرت ابراہیمؑ کے پاس جاؤ، ظلیل الرحمن ہیں چنانچہ لوگ حضرت ابراہیمؑ کے پاس جائیں گے وہ بھی جواب میں فرمائیں گے میں اسکا اہل نہیں ہوں، تم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ، کلیم اللہ ہیں چنانچہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس جائیں گے وہ بھی عذر کر دیں گے میں اسکا لائق نہیں، تم حضرت یحییٰؑ کے پاس جاؤ، نہیں اسکا نہیں اللہ کا روح جو درگاہ ہونے کا اعزاز حاصل ہے، چنانچہ سب لوگ حضرت یحییٰؑ کے پاس جائیں گے وہ بھی عذر کر دیں گے میں اسکا لائق نہیں ہوں، تم حضرت محمد ﷺ کے پاس جاؤ، چنانچہ سب لوگ میرے پاس آئیں گے میں کہوں گا مجھے یہ اعزاز حاصل ہے چنانچہ میں اپنے رب کے پاس جانے کی اجازت طلب کروں گا مجھے اجازت مل جائے گی، واللہ تعالیٰ مجھے قریب کے کلمات کا الہام فرمائیں گے جو مجھے ابھی معلوم نہیں، ان کلمات کے ساتھ میں اللہ کی حمد چاہوں کروں اور اللہ تعالیٰ کے سامنے سجدہ و رعب ہو جاؤں گا مجھے کہا جائے گا "يَا مُسْمَعُ اِذْ لَفِغَ زَيْتُكَ وَنَمَسَكَ وَفَلَّيْ نُسْنُغٌ وَنَسَلْ نُسْنَةُ وَانْفُضْ نُسْفُغٌ" اے مسموع اپنا سر مبارک، تمہاری آپ ﷺ کہیں آپ ﷺ کی بات سنی جائے گی آپ ﷺ سوال کریں آپ ﷺ کا سوال پورا کیا جائے گا آپ ﷺ سلامت کریں آپ ﷺ کی سلامت قبول کی جائے گی میں کہوں گا "يَهْدِيْ اَنْفُسِيْ اَنْفُسِيْ" مجھے کہا جائے گا آپ ﷺ کو دوزخ سے ان لوگوں کو نکال لیجئے جن کے دل میں جو کے دانے کے برابر بھی ایمان موجود ہے چنانچہ میں ان لوگوں کو دوزخ سے نکال لوں گا، مجھرو بارہ میں اللہ تعالیٰ کی حمد دینا کروں گا سجدہ بھی کر پڑاؤں گا مجھے کہا جائے گا -

"يَا مُسْمَعُ اِذْ لَفِغَ زَيْتُكَ وَنَمَسَكَ وَفَلَّيْ نُسْنُغٌ وَنَسَلْ نُسْنَةُ وَانْفُضْ نُسْفُغٌ" میں کہوں گا "يَهْدِيْ اَنْفُسِيْ اَنْفُسِيْ" آپ ﷺ جنم سے ان لوگوں کو نکال لائیں جنکے دل میں ذرہ پارائی کے دانے کے برابر بھی ایمان موجود ہے محکمہ دوزخ سے باہر نکال لاؤں گا، پھر میں اللہ کی حمد دینا کروں گا اور سجدہ

ریز ہو جاؤ گا تو مجھے کہا جائے ”ہما معہذ یزفع وَاُنْکَ وَفَلَّ نُسْنَعُ وَنَسْلُ نُسْطَ وَنُفْعُ  
نُفْعُ“ میں کہوں گا ”ہما زب انفعی انفعی“ مجھے کہا جائے گا جسکے دل میں ہدف سے بھی اوئی مائی  
کے دانے کے برابر بھی ایمان ہے ہاں کو جنم سے نکال لو چنانچہ میں انکو نکال لوں گا۔

پھر میں چٹھی دفعتاً اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کروں گا پھر کہہ دوں ریہ ہو جاؤ گا مجھے کہا جائے گا ”ہما معہذ یزفع  
وَاُنْکَ وَفَلَّ نُسْنَعُ وَنَسْلُ نُسْطَ وَنُفْعُ نُسْنَعُ“ اس پر میں کہوں گا اے میرے سب مجھے  
اجازت دیجئے میں ان لوگوں کو جنم سے نکالوں جنہوں نے صرف ”لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ“ کہا ہو اس پر  
اللہ پاک فرمائیں گے یہ آپ ﷺ کا حق نہیں ہے۔ مجھے اپنی عزت، جلال، کبریائی اور اپنی عظمت  
کی قسم میں ان لوگوں کو جنم سے ضرور بالحدود نکالوں گا جنہوں نے لَا اِلٰهَ اِلَّا اللہ کہا ہو گا  
(عادلہ مسلم)

### حضور اقدس ﷺ کی شفاعت کے درجات

پہلا درجہ :- شفاعت کبریٰ کا ہو گا جس سے حساب و کتاب شروع ہو گا یہ شفاعت کفار  
اور مؤمنین سب کیلئے ہوگی۔

دوسرا درجہ :- ان لوگوں کے بارے میں شفاعت فرمائیں گے جنہیں بلا حساب و کتاب  
جنت میں داخل کر دیا جائے گا۔

تیسرا درجہ :- ان لوگوں کے لئے جو جنت میں داخل ہو چکے ہو مگر انکے درجات کی پیمائی  
کے لئے آپ ﷺ سفارش فرمائیں گے اور انکے درجات بلند ہو سکیں۔

چوتھا درجہ :- ان لوگوں کے بارے میں سفارش فرمائیں گے جنکی نیکیاں اور برائیاں برابر  
ہو گئی تو آپ ﷺ سفارش فرمائیں گے تاکہ انہیں جنت میں داخل کر دیا جائے۔

**پانچواں درجہ :-** کبر و تکبر و اہوں کے حق میں آپ ﷺ کی عصمت فرمائیں گے جنہیں  
مکانوں کیجہ سے دوزخ میں بھیجا گیا ہوگا آپ ﷺ کی عصمت سے انہیں جہنم سے نکال  
کر جنت میں داخل کیا جائے گا۔

**چھٹا درجہ :-** عذاب کے مستحق لوگوں کے بارے میں آپ ﷺ کی عصمت فرمائیں گے جسکی  
بہت سے انکے عذاب میں تخفیف ہو جائے گی جیسا کہ آپ ﷺ نے اپنے چچا ابوطالب کے بارے  
میں عصمت کی توثیق کے لئے عذاب میں تخفیف کر دی گئی فرمایا اسکو جہنم کی آگ کی جوتھاں پہنالی  
گئی ہیں جسکی بہت سے اسکا دماغ ایسے کھول رہا ہے جیسے عذاب کھلتی ہے۔

**ساتواں درجہ :-** کچھ لوگوں کے بارے میں علم ہوگا کہ انہیں دوزخ میں بھیج دیا جائے  
7 پھر آپ ﷺ کی سادش سے انہیں دوزخ بھیجے سے روک لیا جائے گا۔

وَلَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ آدَمَ وَخَوْرِيهِ حَقَّ مَوْلَانِ عَلِيمَ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا نَمَ  
يُرَاقُ عَسْتَفْهَمَ يَدْخُلُ الْمَخْرَجَ وَيَخْرُجُ النَّارَ، جَمَلُهُ وَاجِدُهُ لَا يَزِيدُكَ الْفَكْرِ الْفَكْرِ  
وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ وَتَحْلِيكَ الْفَقَاهُ لَمْ يَمْنَعِهِمْ مِنْهُمْ يَخْلُقُونَ وَكُلُّ مُسْرَرًا  
خَلَقَ لَهُ، وَالْأَهْمَالُ بِالنَّحْوِ وَالْمُحَلِّقُونَ سَيَفْقَهُوا اللَّهُ تَعَالَى وَالْحَقِيقُ مَنْ  
خَلَقَ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى،

**ترجمہ :-** اور وہ وہ جہاں اللہ تعالیٰ نے صرح آدم اور اہل آدما سے لیا برحق ہے اور اللہ  
تعالیٰ اول ہی سے چاہتا ہے کہ وہ کتنے آدمی جنت میں داخل ہو گئے اور کتنے آدمی جہنم میں داخل  
ہو گئے، اس قصہ میں کسی زیادتی نہیں ہوگی وہی طرح اللہ تعالیٰ ہزاروں کے قصاں کو بھی چاہتا ہے  
کہ وہ لوگ کیا کام کریں گے ہر شخص کو اسی کام کی توفیق ملتی ہے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا اور اعمال  
کا ناقد اور قاضی پر ہے، اور ایک شخص وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی قدرت میں ایک شخص ہے اور ہر شخص



اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰى شَهِدْنَا اَنَّهُ تَقُولُ الْيَوْمَ الْفَصْحَةَ اِنَّا كُنَّا عَنْ هٰذَا غٰفِلِيْنَ  
(سورۃ الاعراف آیت ۱۸۱ پادرو)

اور جب نکاحا تحریر ہوئے نبی آدم کی انھوں سے انکی اولاد کو اور اقرار کرایا میں سے انکی جانوں پر، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب کو لے کیوں نہیں ہم اقرار کرتے ہیں، (یہ اقرار اسلئے کرایا تھا) تاکہ قیامت کے دن یہ نہ کہنے لگو ہم کو تو انکی خبر نہ ہوئی۔

**معقول کا رد :-** معقول عہد المسک کا انکار کرتے ہیں کہتے ہیں عہد المسک کی کوئی حقیقت نہیں کیونکہ یہ محل کے خلاف ہے اور کہتے ہیں توحید کے دلائل کا قائم ہو جانا انکی عہد المسک ہو یہ کم ہے۔

نام محمد اونی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام اور انکی اولاد سے وعدہ کیا وہ برحق ہے قرآن سے بھی ثابت ہے جیسے اوپر والی آیت میں اسکا ذکر ہوا اور احادیث سے بھی ثابت ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عوف کے دن نعمان وادی میں حضرت آدم ﷺ کی بیٹے سے تمام اولاد نکال کر انھیں اپنے سامنے پھیلا کر اِلٰہِ ذال ان سے کلام کرتے ہوئے وعدہ کیا، کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں سب نے اثبات میں جواب دیا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم)۔

**اشکال :-** معقول اور بعض محقق پرست افعال کرتے ہیں کہ اگر ہم نے یہ عہد

کیا ہوتا تو ہمیں یاد بھی ہوتا جب کہ ہمیں یاد ہی نہیں اسلئے یہ عہد نہیں ہوا۔

**جواب اول :-** بعض مغربیوں کو یہ عہد یاد بھی ہے جیسے سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

انکی تک وہ عہد اس کی آواز میرے کانوں میں گونج رہی ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

فرماتے ہیں کہ مجھے یہ عہد اللہ ہو حکم و ملا یا دہے اگر کسی نام آدمی کو بھول گیا ہے تو اسکا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

## جواب ثانی :-

ملا یا دہے اس پر حتمی ثبوت ہے کہ جس طرح بچپن میں بچہ روٹی اور پانی اور کھانے وغیرہ کا نام لیتا ہے پھر جب کچھ وہ اہو جانے تو اس سے بچ بچاؤ بنے کہ جس نے پانی اور روٹی کا نام نکھا دھا والدہ نے یا دادہ نے یا بھائی نے یا کوئی یہ قہر مطلق ہے مجھے نکھا دھا مگر لیکن یہ معلوم نہیں کہ کس نے نکھا دھا ہے اس طرح اگر است والدہ یا نہیں لیکن اسکا معلوم ذہن میں ٹھہرتا ہے جس طرح بچے کے ذہن میں ٹھہرتا ہے کہ مجھے روٹی کا نام نکھا دھا گیا۔

الراہی جواب یہ دیا جائے گا کہ جس طرح بچے پیدا ہونے کا وقت یا نہیں اور والدہ کا دودھ پینا یا نہیں اور بچپن کے واقعات یہ نہیں لیکن انکار نہیں کیا جاسکتا اسی طرح بچے اگرچہ ہر دست یا نہیں تو اسکا انکار نہیں کیا جاسکتا جیسے تو بچپن کے واقعات بھول گیا اور ہر دست بھی بھول گیا۔

قوله: وَلَدَعَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى بِنِسَائِهِمْ بَزَلْ غَدَغْنُ بَدَغْنُ الْجَنَّةِ وَبَدَغْنُ النَّارِ، بِحَفْلَةٍ وَاجِدَةٍ، لَا يَزَالُ ذِكْرُ ذَلِكَ الْقَدَرِ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ وَكَذَلِكَ أَعَالَهُمْ بِمَا عَلِمَ مِنْهُمْ أَنَّهُمْ يَفْعَلُونَ وَهُمْ مُنْشَرِّفًا خَلْقَ لَه. وَالْأَعْدَالُ بِالْخَوَالِمِ وَالشَّيْءُ مَنْ سَجَدَ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَالشَّيْءُ مَنْ فَعَلَ بِقَضَاءِ اللَّهِ تَعَالَى ،

## مسئلہ تقدیر

تقدیر اصل میں اللہ تعالیٰ کا راز ہے کہ تمام حوادث اور واقعات کے واقع ہونے سے پہلے ہی ہر بات کا اللہ تعالیٰ کو علم و ادنیٰ تھا اللہ تعالیٰ نے اس علم ازلی کی حکایت لوح محفوظ میں کروائی ہوئی ہے یعنی ہر کچھ بھی عالم میں ہوتا حساب کچھ لوح محفوظ میں نصوصا دیا ہے جو کچھ بھی اب ہو رہا ہے اللہ

تعالیٰ کے علم ازل اور لوح محفوظ کے لکھے ہوئے کے موافق ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا فرمایا اسی نے مالدار بنایا اسی نے فقیر بنایا اسی نے موت دی اسی نے حیات بخشی اسی نے عداوت دی اسی نے گمراہ کیا اسلئے حضرت بھی فرماتے ہیں تقدیر اللہ تعالیٰ کا دار ہے ہم اسکو نہیں جان سکتے۔

**قولہ:** وَقَدْ عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ قَبْلَمَا كُنَّا نَزَلِ، اسی کو امام غزالی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ازل سے اسکا علم ہے کہ کس قدر تعداد میں لوگ ایک لو بار جنت میں داخل ہوتے اور کس قدر تعداد میں لوگ ایک قیہر جہنم میں داخل ہوتے اور کئی تعداد میں کئی بیٹی نہیں ہو سکتی اور اسی طرح اللہ تعالیٰ بندوں کے احوال اور اعمال کو بھی جانتے ہیں، کئے کرنے سے پہلے، جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "إِنَّ السَّاعَةَ بَکْمَلٍ خُسْرٍ عَلَیْهِمْ" "یَکُفُّ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا علم ہے معلوم ہوا اللہ تعالیٰ ازل سے صفت علم کے ساتھ موصوف ہیں کبھی بھی علم سے قبل جہل کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

**قولہ:** وَكُلُّ مُخْتَلِفٍ أُولَئِکَ الَّذِیْنَ بِالْخِرَافِیِّ وَالْجُبْنِیِّ سَجَدًا بِفَضْلِ اللَّهِ عَلَیَّ وَالْشَّقِیِّ مَنِ فَهِسَ بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَىٰ

سعادت اور شقاوت کا مدار خاتمہ پر ہے

یہاں سے نام مجاہدی فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو اسی کا سبکی تو میں ملتی ہے جسکے لئے وہ پیدا کیا گیا ہے اور اعمال کا مدار خاتمہ پر ہے جیسے تقدیر میں لکھا ہوا تھا اسی کے مطابق اسکا خاتمہ ہوگا، اور حقیقت میں یہ بخت وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی تقدیر میں بد بخت لکھا ہوا ہے اسی تقدیر کو اس حدیث پاک میں بیان کیا گیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو صادق اور صدوق ہیں انہوں نے ہمیں ارشاد فرمایا کہ تم میں سے ہر شخص کا جس نامہ ماں کے رحم میں چالیس دن تک نطفہ

کی حالت میں رہتا ہے، پھر چالیس دن مجید خون کی شکل میں رہتا ہے، پھر چالیس دن گوشت کے ٹوٹنے کی حالت میں رہتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اسکی جانب ایک فرشتہ بھیجتے ہیں جو اس میں روح پھونکتا ہے اور اسے چار چیزوں کے لکھنے کا حکم دیا جاتا ہے اسکا رزق، موت، عمل، نیز اسکا نیک بختی یا بد بختی ہونا بھی لکھ جاتا ہے پس اس ذات کی قسم جسکے علاوہ کوئی معبود نہیں چمک ایک شخص جنتیں والے محل کرتا رہتا ہے اس شخص اور جنت کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا قطرہ جاتا ہے تو اس پر تقدیر غالب آجاتی ہے تو وہ دوزخیوں کے محل کرتے لگتا ہے چنانچہ وہ دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے اور ایک شخص دوزخیوں والے محل کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس شخص اور دوزخ کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فرق رہ جاتا ہے تو اس پر تقدیر غالب آجاتی ہے تو وہ جنتیوں کے محل شروع کر دیتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ (امام تقیؑ رحمہ اللہ)

وَأَصْلُ الْقَدْرِ سِرُّ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ لَمْ يُطْلَعْ عَلَى ذَلِكَ مَلَكَ مَفْرُوفٌ وَلَا نَبِيٌّ مَوْسَلٌ وَالشَّيْءُ وَالْطَّيْرُ فِي ذَلِكَ ذَرْبَةُ الْخَفْلَانِ، وَاسْلَمَ الْجُرْمَانِ وَفَرَجَةُ الطُّغْيَانِ فَالْخَلْقُ كُلُّ الْخَلْقِ مِنْ ذَلِكَ لَقَرٌ أَوْ لَكْرٌ أَوْ لَوْ سَةِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَوَّعَ عِلْمَهُ الْقَلْبَ عَنْ آتَمِهِ، وَفَهَّمَهُ عَنْ مَرَامِهِ كَمَا لَالَ فِي كِتَابِهِ وَلَا يَسْتَنْ عَمَّا يَقَعُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ كَمَنْ سَأَلَ إِيَّاهُمْ فَفَقِلُوا لِحُكْمِ بَحَابِ اللَّهِ وَمَنْ وَدَّ حُكْمَ بَحَابِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ.

لہذا الجملۃ ما یخفی علیہ من غور شئ قلبہ من اولیاء اللہ تعالیٰ وہی ذریعۃ الترابیح من فی العلم لانی العلم علمان۔ علم فی الخلق موجود و علم فی النفس مفقود لانیکار العلم الموجود کفر و ادعاء العلم المفقود کفر ولا یصح الايمان الا بقبول العلم الموجود و ترکیب طلب العلم المفقود.

**ترجمہ:-** اور تحریر میں اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہی مخلوق میں اس



پر اللہ تعالیٰ نے نہ تو کسی مقرب فرشتے کو مطلع کیا ہے اور نہ کسی نبی رسول کو، اور یا جس شخص (یعنی) باہر ایک طریقے سے انہیں غور کرنا (اور نظر کرنا خدا لان و رسوائی کا ذریعہ اور عرونی کی سیر می ہے) اور ہر گئی میں قدم رکھتا ہے پس اس مسئلہ میں نظر و فکر اور ہر قسم کے دوسرے سے تحمل طور پر ہٹا جائے، پس وہی اللہ تعالیٰ نے تقدیر کا علم اپنی مخلوق سے لپیٹ لیا ہے اور اس کے مقصد کو حاصل کرنے سے روک دیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مقدس کتاب میں ارشاد فرمایا ہے اس سے سوال نہیں کیا جاسکتا اسکے بارے میں مجاہدہ کرتے ہیں اور لوگوں سے سوال کیا جائے گا، پس جس شخص نے یہ سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کیوں کیا ہے تو اس شخص نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کے حکم کو رد کر دیا اور جس شخص نے اللہ کی کتاب کے حکم کو رد کر دیا تو وہ کافروں میں سے ہوگا، جن مسائل کا ذکر ہوا یہ وہ مسائل ہیں جنکی ضرورت وہ لوگ محسوس کرتے ہیں جو لوہا اللہ ہیں جسکے دل نور ایمان سے منور ہیں اور یہی را حنین فی العلم کا درجہ ہے کیونکہ علم دو قسم پر ہے ایک وہ علم جو مخلوق میں موجود ہے دوسرا وہ علم جو مخلوق میں مفقود ہے پس موجود علم کا انکار کفر ہے اور مفقود علم کا دعویٰ کرنا بھی کفر ہے اور ایمان صحیح نہیں ہو سکتا جب تک موجود علم کو قبول نہ کرے اور پوشیدہ علم کو ترک نہ کر دے۔

**تجزیہ عبارت :** نہ کہ یہ بلا عبارت میں امام طحاوی نے مسئلہ تقدیر کو بیان کیا ہے کہ تقدیر اللہ تعالیٰ کا راز ہے اور کسی کس پر مطلع نہیں کیا گیا اس میں بحث کرنا اور نظر و فکر کرنا گمراہی کا ذریعہ ہے اور جو اس فی العلم ہیں وہ شریعت کے موجود علم پر اعتقاد بھی رکھتے ہیں اور عمل بھی کرتے ہیں، اور جو علم مفقود ہے یعنی تقدیر کا علم اس میں بحث نہیں کرنے اور کامل ایمان کی بھی علامت ہے۔

## تشریح

**قولہ :** وَأَصْلُ الْإِسْمِ مِنَ اللَّهِ هُوَ خَلْقُهُ لَمْ يَخْلُقْ عَلَى ذَٰلِكَ فَلَمْ يَقْرَبْ وَلَا يَنْجُ مُرْضَلٌ وَالْمَعْنَى وَالنَّظَرُ هُوَ ذَٰلِكَ ذِي نَعَةِ الْخَلْقِ لَا يَنْبَغِي لَهُمْ الْفَرْقَانِ وَفَرْجَةُ الْفُطَّانِ

### مسئلہ تقدیر

یہاں سے اہم حدودی تقدیر کے بارے میں بیان فرماتے ہیں کہ تقدیر میں اصل بات یہ ہے اللہ تعالیٰ کا مخلوق میں ایک راز ہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا اسکو کوئی نہیں جان، اور تقدیر کا علم اللہ تعالیٰ نے نہ تو کسی مغرب فرشتے کو دیا ہے اور نہ کسی نبی و رسول کو دیا ہے، اور تقدیر کے مسئلہ میں بحث کرنا اور غور و فکر کرنا یہ انسان کے لئے رسوائی کا درجہ ہے اور محدودی کی نیز گئی ہے اور سرکشی کا مقام ہے اس لئے تقدیر کے مسئلہ میں غور و فکر اور بحث کرنے سے بچا جائے۔

**مسئلہ تقدیر میں اہلسنت والجماعت کا مذہب:** نہ تمام واقعات کے وقوع سے قبل ہی اللہ تعالیٰ کو ازل ہی سے اچھے بارے میں علم کامل ہے اور جو کچھ ہونے والا تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے علم ازل کے مطابق لوح محفوظ میں لکھوا دیا ہے، جو کچھ اب ہو رہا ہے اللہ تعالیٰ کے علم ازل اور لوح محفوظ کے لکھے ہوئے کے مطابق ہی ہے۔

**اہلسنت والجماعت کا یہ بھی مذہب ہے کہ** اللہ تعالیٰ نے بندوں کو اپنے افعال کا اختیار دیا ہے کہ اپنے اختیار سے اپنے افعال کا کسب کرتے ہیں لیکن ان افعال کے خالق اللہ تعالیٰ ہی ہیں اور جو شخص اپنے اختیار سے اچھے اعمال کرے گا اس پر اجر و نفع ملے گا اور جو شخص برے اعمال کرے گا اسے سزا ملے گی تاکہ کسب خیر محمود ہے اور کسب شر مذموم ہے۔

**معترض کہ کا مذہب:** نہ معترض کہ نہ ایک اللہ تعالیٰ نے بندہ میں قدرت تامہ اور اختیار کامل رکھا ہوا ہے لہذا بندہ اپنے اختیار سے اپنے اعمال کا خود خالق ہے بندہ کے کسی عمل جزئی میں بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت کا کوئی دخل نہیں ہے انکو قدر یہ کہا جاتا ہے حدیث پاک میں بطور تفسیر آتی ہے کہ اس فرقہ کا تذکرہ کیا گیا ہے اور انکی مذمت کی گئی ہے، انکا یہ بھی مذہب ہے کہ پیچھے سے کوئی کلام اللہ کے علم میں اور لوح محفوظ میں مضمون نہیں ہے جو ہوتا ہوا ہے وہ ساتھ ساتھ ہی

مورد ہوتا ہے۔

**مسئلہ تقدیر میں سلامتی کی راہ :-** مسئلہ تقدیر میں سلامتی کی راہ یہ ہے کہ علوم وحی کی اجازت کی جائے اور شریعت ملہمہ جن عقائد اور اعمال وہ خلاق کا حکم دیتی ہے انکو اختیار کیا جائے اور مسئلہ تقدیر میں بحث و مباحثہ اور نظر و فکر سے بچا جائے ورنہ اسکا انجام آخرت کے اعتبار سے ذلت و رسوائی ہے اور دنیا میں سرکشی و گمراہی کا سبب ہے، مسئلہ تقدیر میں انسان کی آزمائش ہے جس میں کامیابی کا راستہ اتباعِ تعظیم وحی ہے اور ناکامی اور رسوائی کا راستہ مسئلہ تقدیر میں الجھنا اور عقلی سوچنا یاں چھوڑنا ہے۔

**قولہ:** لَا تَحْشَوْا شَيْءًا الحشر: ۱۸ ذَلِكَ نَفَعُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اللہ تعالیٰ ملوے بحکم الفلوسوف قدامہ، وَلَقَدْ أَخَذَ مِنْ مَّوَدِّعِهِمْ كَيْدًا طَائِلًا یعنی بکتابہ ﴿لَا يَسْتَنْفِلُ عَنْهَا فَعْلٌ وَهُمْ يَسْتَفْتُونَ﴾ کہ فتن سال: لَمْ يَفْعَلْ وَقَدْ أَخَذَ مِنْ مَّوَدِّعِهِمْ كَيْدًا طَائِلًا وَمَنْ زَكَّاهُمْ بِحَبَابِ اللّٰهِ تَعَالٰی كَانَ مِنَ الْكَاثِبِينَ

### مسئلہ تقدیر میں الجھنا گناہ ہے

یہاں سے انام علی کوئی فرماتے ہیں مسئلہ تقدیر میں الجھنے سے اور عقلی سوچنا یاں چھوڑنے سے نظر و فکر کرنے سے اور ہر قسم کے دوسرے سے مکمل طور پر پرہیز کیا جائے کیونکہ تقدیر کا علم اللہ تعالیٰ نے تمام عالم سے مخفی رکھا ہوا ہے اور تقدیر کے مقصد کو ماضی کرنے سے روک دیا ہے جیسے رب اجرت کا ارشاد ہے لَا يَسْتَنْفِلُ عَنْهَا فَعْلٌ وَهُمْ يَسْتَفْتُونَ (سورۃ النجم: ۱۰ و ۱۱) (۲۳)

کہ جو کام اللہ تعالیٰ کرتے ہیں انکی پوچھ نہیں ہوگی اور جو کام لوگ کرتے ہیں انکی ان سے پوچھ ہوگی بلکہ جس شخص نے تقدیر میں بحث و مباحثہ کر کے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کیوں کیا تو اسے اللہ تعالیٰ کی کتاب کے حق کو روک دیا اور جس نے کتاب اللہ کے حکم کو روک دیا وہ کا فر ہو گیا۔

قوله: لهذا جعلنا ما يحتاج اليه من هو مشور فلكه من اولياء الله تعالى ومن ذرية  
 النبي صلى الله عليه وسلم لان العلم علمان: علم في الخلق من جود العلم في الخلق  
 منقود فانما العلم المنجود كقروا دعاء الجسم المنقود كقروا لا يبع الايمان  
 الا بقول العلم المنجود ترك حلق العلم المنقود

## علم کی اقسام

جہاں سے امام خود ہی فرماتے ہیں کہ جن مسائل کا ذکر ہوا کی ضرورت وہ لوگ محسوس کرتے  
 ہیں جہاں امام اللہ ہیں جیسے دل نور ایمان سے منور ہیں اور وہ ماسخ فی العلم کے درجہ پر فاضل ہیں اور یہ  
 بات بھی یاد رہے کہ علم دو قسم ہے ہیں ایک ضروری ہے جو حقوق میں موجود ہے یعنی جو شریعت کے احکام  
 ہیں نہ صرف انکا اعتقاد رکھنا ضروری ہے بلکہ انکے مطابق کرنا بھی ضروری ہے اور دوسرا وہ علم  
 جو حقوق میں موجود نہیں ہے یعنی فقہ کا علم جسکا وہ قولی نے حقوق سے ٹیٹ لیا ہے جس پر کسی  
 مغرب فرشتے اور نبی اور رسول کو بھی مطلع نہیں کیا گیا ہے۔

لہذا موجود علم کو نکتہ اور ماسخ اعتقاد رکھنا اور اس پر عمل کرنا ضروری ہے اور ماسخ انکار کرنا کفر ہے اسی  
 طرح علم منقود کا دعویٰ کرنا بھی کفر ہے کیونکہ فقہ کا علم حقوق سے پوشیدہ ہے اس وقت تک ایمان  
 مکمل نہیں ہو سکا بلکہ ایمان صحیح نہیں ہو سکا جب تک کہ موجود علم کو قبول نہ کرے اور فقہ پر بحث  
 مباحثہ کرنے کو ترک نہ کرے۔

## فوائد فقہیہ

راستحکم فی العلم کا راستہ فقہیہ کو ماننا ہے اسکیں کئی فوائد ہیں۔

پہلا فائدہ :- فقہ پر ایمان رکھنے والا خواہ کتنے ہی مصائب آجائیں ان مصائب کے آنے

پر زیادہ گہرا تاہیں کیونکہ اسکو یقین ہے کہ یہ معصیت تقدیر میں لکھی ہوئی تھی جو ہر حال میں مجھے پہنچنی تھی اور اس معصیت کو پہنچنے والے میرے خالق اور ملک ہیں جو مجھ پر مہربان بھی ہیں اور حکیم بھی ہیں اس معصیت کے اندر بھی انکی کوئی حکمت ضرور ہوگی ایسے وہ صدمہ بہت جلد دور ہو جاتا ہے بخلاف تھوڑے دنہے مانتے والا ایسے موقعوں پر خود لگی وغیرہ میں پانسی اور لادم اٹھانے میں جلا ہو جاتا ہے۔

**دوسرا قاعدہ :-** تقدیر پر ایمان رکھنے والا تاجہ غرائب کو اختیار کر کے مجرم نہیں بنتا کیونکہ اسکو یقین ہے ہونا تو وہی ہے جو میرے مقدر میں لکھا ہوا ہے پھر میں ناجائز اسباب اور ناجائز تدابیر اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کا مجرم کیوں ہوں بخلاف تقدیر کو نہ ماننے والا ہے وہ حرک ناجائز تدابیر اور اسباب اختیار کرتا ہے۔

**تیسرا قاعدہ :-** تقدیر پر یقین رکھنے والا تکبر اور غرور اور خود پسندی میں مبتلا نہیں ہوتا وہ دانت رہتا ہے نہ معصوم مستقبل میں میری قدر میں کیا لکھا ہوا ہے اور یہ جو میری انجمن حانت ہے ہمیں میرا ذاتی کوئی کام نہیں یہ تو صرف اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقدر ہے بخلاف تقدیر کو نہ ماننے والا انجمن حانت میں جب اور خود پسندی میں مبتلا ہو جاتا ہے اور خوبصورتی کے موجود ہونے پر تکبر اور غرور میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

**چوتھا قاعدہ :-** تقدیر پر ایمان رکھنے والا اسباب کے تبحر ہونے پر اسباب پر فریفتہ نہیں ہوتا وہ سمجھتا ہے کوئی سبب اس وقت تک مؤثر نہیں ہو سکتا جب تک میری قدر میں نہ لکھا ہو اور جب العزت اثر نہ ملے اور اسباب میں نہ ہونے پر یقین نہیں ہوتا اور عزت نہیں ہوتا وہ یقین رکھتا کہ میں تو اسے سبب میں بھی اللہ تعالیٰ اثر دے گا میں کام نہ کرتے ہیں بخلاف تقدیر پر یقین نہ رکھنے والا اور اسباب کے جمع ہونے پر فریفتہ ہو جاتا ہے کیونکہ انکی نظر اسباب پر ہوتی ہے تقدیر

پر جنکس اور اسباب میں لاش ہونے پر ہمت ہار کر نہ چلے ہو کر بیٹھ جاتا ہے اور کوشش بھی چھوڑ دیتا ہے

## لوح و قلم

وَلَوْ مِنْ بَالِ لُوحٍ وَالْقَلَمِ بِمَجْمُوعِ مَا فِيهِ لَقَوْلُكُمْ لَنُؤْتِيَهُمُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ عَلَى ظَنٍّ  
كَتَبَهُ اللَّهُ فِيهِ أَنَّهُ كَتَابٌ لِيُحْصَلُوا وَغَيْرَ كَتَابٍ لَمْ يَقْبِضُوا عَلَيْهِ سَجَتْ الْقَلَمُ بِمَا  
خَرَجْتَيْنِ إِلَى يَوْمِ الْآخِرَةِ

وَمَا أَغْطَا الْقَلَمُ لَمْ يَكُنْ لِيُصَبِّحَ وَمَا أَصَابَهُ لَمْ يَكُنْ لِيُخْبِتَهُ وَعَنِ الْعَبْدَانِ يَتْلَمُ أَنَّ  
اللَّهُ قَلَمُ يَسْتَقِ عَفْسُهُ فِي كُلِّ قَسْوٍ كَتَابٍ مِنْ خَلْقِهِ وَقَدْ ذَلِكْ بِمَجْمُوعِ  
تَقْدِيرِهِمْ أَمْ كَمَا تَرَاهُ أَلَسْ فِيهِ لَاقِشٌ وَلَا مُعْقِبٌ وَلَا مُزِيلٌ وَلَا مُبِيرٌ وَلَا مُخَوِّقٌ  
وَلَا لَا يَلْزَمُ لَا فِي الْبَصَرِ مِنْ خَلْقِهِ فِي مَسَاوِيهِ وَأَرْجَاهِ وَذَلِكَ مِنْ عَقْدِ الْإِنْسَانِ  
وَأَصُولِ الْمَعْمُورَةِ وَالْأَعْوَرَةِ بِمَوْجِدِ اللَّهِ وَزُبُرِيَّتِهِ كَمَا لَقَلَّ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ  
الْغَيْبِ ﴿وَرَخْلَقَ كُلَّ قَسْوٍ وَفَقْطَرَهُ تَقْدِيرًا﴾ هُوَ لَقَانِ تَعَالَى ﴿هُوَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ  
لَقَدْ تَقْدَرُوا﴾ لَقَوْلُكُمْ لَنُؤْتِيَهُمُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ عَلَى ظَنٍّ كَتَبَهُ اللَّهُ فِي الْقَلَمِ خَصِيمًا وَاحْضَرُ لِنُظَرِ قِيَّتِهِ  
فَلْيَا سَلَبِيَّتُمَا الْخَلْقَ الْخَلْقُ بِرُوحِهِ فِي مَنْعُضِ الْقَلَمِ بِرُوحِيَّتِهِمَا وَغَاثِيَّتُهُمَا قَانِ فِيهِ  
أَلَا كَتَابِيَّتُمَا

**ترجمہ:** ہم لوح و قلم اور جو کچھ انکس مرقوم ہے سب پر ایمان رکھتے ہیں پس اگر تمام

عقول اس بات پر جمع ہو جائے کہ جبر اللہ تعالیٰ نے کلمہ دیا تو وہ ہونے والا ہے تاکہ اسکو نہ ہونے  
دیں تو اس پر قوت ہونے والے اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے کلمہ اسطورہ پر کر کے ثبت ہو چکی  
ہے اور جو چیز ہندے سے خطا کر جائے یعنی اسکو نہ پہنچے تو وہ اسکو کبھی پہنچنے والی نہ تھی اور جو چیز اسکو  
پہنچی ہے وہ اس سے کبھی خطا کرنے والی نہ تھی اور ہندے پر لازم ہے کہ اس بات کا یقین رکھے کہ

اللہ تعالیٰ کا علم اُنکی مخلوق میں سے ہر موجود ہونے والی چیز سے متعلق پہلے ہی سے موجود ہے، اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو اپنی معینہ کے ساتھ حکم اور قلعی تقدیر کے ساتھ ایک اندازے سے مقرر کیا ہے، نہ کہ کوئی توڑنے والا نہیں اور نہ اسکو کوئی پیچھے ہٹانے والا اور نہ کوئی زائل کرنے والا ہے اور نہ انہیں کوئی کسی حکم کا تغیر تبدیل کرنے والا ہے اور نہ اسکو کوئی بھرنے والا ہے، اور نہ انہیں کوئی زیادتی اور کمی کرنے والا ہے اُنکی سادگی اور انسانی مخلوق میں سے کوئی بھی اُنکی طاقت نہیں دیکھتا، مذکورہ چیزیں الٰہیات کی جہاد اور مسرت کے اصول اور اللہ تعالیٰ کی توحید اور اُنکی ربوبیت کے اعتراف پر مشتمل ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے اپنی کتاب عزیز میں، اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا اور اس نے اُنکی تقدیر بنائی ہے نیز اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، اللہ تعالیٰ کا امر تقدیر کے مطابق ہے، جس بلاست ہے اس شخص کے لئے جو تقدیر کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ جھگڑنے والا بن گیا اور اسے تقدیر میں غور و فکر کرنے کیلئے اپنے ہر دور کو مصروف کیا اپنے وہم کے ساتھ طیب امور کی کریم میں ایک پوشیدہ اور غنی راہ تلاش کرنے کی کوشش کی اور جو بات اس نے سنا وہ اس میں اُنکی وجہ سے وہ جو بحث اندھنے والا سمجھا کرتا ہے۔

**تجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں امام محادی نے لوح محفوظ میں جو کچھ کلام چکا ہے اسکو بیان کیا ہے کہ اسی نطق جوئے کے مطابق جو رہا اور مخلوق میں سے کوئی بھی اسکو بدل سکتا ہے اور نہ اسکی زیادتی کر سکتا ہے۔

## تشریح

لَوْلَهُ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْفُتُوحِ وَالْقَلَمِ بِمُصْنَعِ مَا فِيهِ فَلَمْ تَقُمْ فَلَمْ يَجْتَمِعِ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ عَلَى شَيْءٍ كَتَبَهُ اللَّهُ لَهُ الْكَاتِبُ يُحْصِلُونَ غَيْرَ كَاتِبٍ لَمْ يَقْبَلُوا عَنْهُ خِفَ الْقَلَمُ بِمَا هُوَ كَاتِبٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ

## لوح و قلم پر ایمان ضروری ہے

یہاں سے بھی امام محمد باقر علیہ السلام کے مسئلہ کو بیان کر رہے ہیں کہ ہم لوح و قلم پر ایمان رکھتے ہیں اور جو کچھ اس میں لکھا ہوا ہے اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں۔

اور جو چیز لوح محفوظ میں لکھی ہوئی ہے کہ یہ ہو کر رہے گی اگر ساری مخلوق جمع ہو کر اسکو روکنا چاہے تو ساری مخلوق اسکو روکنے پر قادر نہ ہوگی۔

اسی طرح اگر تمام مخلوق جمع ہو جائے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے لوح محفوظ میں نہیں لکھا اسکو کر کے دکھائیں تو ساری مخلوق اس پر قادر نہ ہوگی اور جو کچھ قیامت تک ہونے والا ہے قلم اسکو تحریر کر کے خشک ہو چکا ہے۔

## لوح و قلم سے کیا مراد ہے؟

لوح محفوظ سے وہ کتاب با جمعی مراد ہے جس میں تمام مخلوق کی تقدیر لکھی ہوئی ہیں اور قلم سے مراد وہ قلم ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا کہ اس کے ساتھ لوح محفوظ میں تمام کائنات کی تقدیر میں تحریر فرمائیں۔

جیسا کہ ملاحہ بن صامع شہید بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا فرمایا اور اس سے فرمایا کہ لکھ اس نے دریافت کیا یا اللہ میں کیا لکھوں اللہ تعالیٰ نے فرمایا قیامت کے قائم ہونے تک ہر چیز کی تقدیر لکھو۔

(رد المحتار)

قوله: وَمَا أَعْطَا الْقَلَمَ لَمْ يَكُنْ يُحْسِنُهُ وَمَا أَعْطَاهُ قَدْ يَكُنْ يُحْسِنُهُ وَعَلَى الْقَلَمِ أَنْ يَحْلُمَ أَنْ هَلْهُ لَمْ يَسْتَقِ جَلَسَ فِي كُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ مِنْ خَلْقِهِ وَظَلَمَ ذِكْرَ بِمُحْسِنِهِ تَقْدِيرُهُمْ أَسْخَفَ شَيْءٍ مَا لَمْ يَكُنْ لَهُ لَيْلٌ وَلَا نَهَارٌ وَلَا تَغْيَبٌ وَلَا غُيُوبٌ وَلَا مَعْيُورٌ وَلَا مُنْعَوَرٌ



وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَصَلِّ مِنْ خَلْقِهِ لِمَنْ سَمَا إِلَهُهُ وَأَكْرَمُهُ

## مسئلہ تقدیر کی مزید وضاحت

یہاں سے امام محمد اونی مسئلہ تقدیر کی وضاحت کر رہے ہیں کہ جو چیز بندہ سے قضا کر جائے یعنی اسکو حاصل نہ ہو تو اس پر یقین رکھئے کہ اس کو وہ کبھی بھی حاصل ہونے والی نہ تھی اور اسکی تقدیر میں لکھی ہوئی نہ تھی، اور جو چیز اسکو حاصل ہو جائے تو وہ اس سے کبھی غطا کرنے والی نہ تھی اسکو ضرور مل کر اپنی تھی کیونکہ اسکی تقدیر میں لکھی ہوئی تھی، اسی کو ایک شاعر کہتا ہے۔

وَمَا فَضَّلَ اللَّهُ سَخَائِبَ لَا مُخَالَفَةَ

وَالْقَضَىٰ السَّخِيفُ لِمَنْ لَمْ يَخْلُقْ

اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تقدیر میں لکھ دیا ہے وہ لا محالہ ہو کر رہے گا اور بد بخت جاہل ہے وہ انسان جو اپنے حال پر حاسد کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: وَاعْلَىٰ الْقَضَاءِ يَفْتَنُ

یہاں سے امام محمد اونی مسئلہ تقدیر کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہر شخص کو یہ اعتقاد اور یقین رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا علم تمام حقوق کے بارے میں پہلے ہی سے موجود ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی تقدیر پہلے ہی سے لکھ چکے ہیں، جو نہایت محکم اور مضبوط ہے جسکو کوئی توڑنے والا نہیں اور نہ اسکو کوئی پیچھے ہٹانے والا ہے اور نہ اس تقدیر کو کوئی زائل کرنے والا ہے اور نہ اسکی کوئی کسی قسم کا تغیر و تبدل کرنے والا اور نہ اسکو کوئی بھرنے والا ہے اور نہ اسکی کوئی زیادتی اور کمی کرنے والا ہے اسکی اور ارضی مخلوق میں سے کوئی بھی اسکی طاقت نہیں دیکھتا۔

امام محمد اونی مسئلہ تقدیر کے ساتھ ساتھ معتزلہ کا بھی رد کر رہے ہیں جو اس کے قائل ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا علم ازلی نہیں یعنی اللہ پاک بندوں کے افعال کو نہیں جانتے ہاں جب بندے کوئی کام کر لیتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ کو علم ہوتا ہے انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو تو ہم حقوق کے بارے میں علم

پہلے ہی سے ہے۔

قوله: **وَذَلِكَ مِنْ غَفْوَةِ الْإِيمَانِ وَأَصُولُ الْغَفْوَةِ فِي الْإِعْتِرَابِ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ**  
**وَرَفْوِئِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزِ: ﴿وَأَخْلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لِقَوْلِهِ**  
**فَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قُلْ أَتَقُولُ لِمَنْ صَدَّقَ اللَّهُ فِي**  
**الْقُلُوبِ خَصِيمًا، وَأَخْضَرُ لِلنُّفُوتِ لَكَاسِيَةً، لَقَدْ أَلَمَسَ بِهِ خَبْرَهُ فِي مَخْصِ الْغَيْبِ**  
**بِرَأْيَيْنَا وَخَابِئِنَا قَالِ فِيهِ ذَلَالَتُنَا إِنَّمَا**

مسئلہ نقد پر اصول ایمان میں سے ہے

یہاں سے امام طحاوی ایمان باللہ کی جو احکامات گزری ہیں انکی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ مذکورہ چیزیں ایمان کے حصّہ کا اور معرفت کے حصول نیز اللہ تعالیٰ کی توحید اور اسکی ربوبیت کا اعتراف کہلاتی ہیں جیسے رب العزت کا ارشاد ہے ”وَعَلَّمَ الْخَلْقَ كُلَّ شَيْءٍ لِّقَوْلِهِ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ“<sup>۱</sup> کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اور انکی خاص تفکر پر غور کرتا ہے اور دوسری جگہ ارشاد الہی تعالیٰ ہے ”وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ كَلِمَاتٍ عَنْ مَوَاقِعِهَا وَلَمَّا جَاءَا نَحْنُ مُعْتَدِينَ لَمَّا أَخَذَتْهُمَا الْمَلَائِكَةُ بِأَيْدِيهِمَا يَكْفُكُنَّ إِنَّهُمْ مِنَ السُّلْبِ مُخْرَجُونَ وَإِنْ عَمِلْتُمْ إِلَّا شُرَكَاءَ مِنْكُمْ وَلَنْ تَرْضَوْهُمْ وَلَا يَرْضَوْا اللَّهَ عَلَيْهِمْ خُمٌ وَلَا حُلَّةٌ لَهُمْ وَالْكَافِرُونَ“<sup>۲</sup> اللہ تعالیٰ کا حکم ملے شدہ عقیدے کے مطابق ہے۔ آگے امام طحاوی اس شخص کے بارے میں جو تقدیر میں الجھنے سے باز نہ آئے فرمایا ایسے انسان کیلئے ہلاکت ہے جو تقدیر کے مستویں اللہ تعالیٰ کا مخالف بن گیا اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ جھگڑنے لگا اور وہ تقدیر میں خود فکر کرنے کے لئے بنا دوڑ لے کر آیا اور وہ محض اپنے دہم کے ساتھ غیب کی کھنگنائیاں میں غلط چل دیں کو تلاش کرتا ہے اور جو اسنے باتیں کی ہیں انکی وجہ سے وہ جموعہ گنہگار ثابت ہوا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ قَالَ (وَقَدْ كَرِهَ

فاصل دار لظروف العمل آباد و فاضل عربی،

استاذ المحرمات جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ مولانا غلام محمد آباد فیصل آباد پاکستان

## عرش و کرسی

وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ عَنِ، وَهُوَ عَرْزٌ وَجُلٌّ مُسْتَقْنٍ عَنِ الْعَرْشِ وَمَا ذُوْلُهُ مُجْتَبِطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَبِمَا فَوْقَهُ، وَهَذَا أَخْرَجَهُ عَنِ الْأَخَاطِطِ خَلْفَهُ، وَقَوْلُ: إِنَّ اللَّهَ اتَّخَذَ لِزَاجِهِمْ خَلِيلًا، أَرَادَ كُنْتُمْ نَزَمْنِي تَكَلِّفْتُمَا، أَيْ مَا تَصَيِّفْتُمَا وَتَكَلِّفْتُمَا

**ترجمہ:** عرش اور کرسی برحق ہیں اور اللہ عز و جل عرش اور غیر عرش سے بے نیاز ہے اور وہ برحق اور جانتے اوپر ہے اس پر موطا کرنے والا ہے اور اس نے مخلوق کو اپنا موطا کرنے سے عاجز کر دیا ہے۔

اور ہم کہتے ہیں اس بات پر ایمان رکھتے ہوئے اور انکی تصدیق کرتے ہوئے اور اسکو ماننے ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیمؑ کو اپنا خلیل بنایا اور حضرت موسیٰؑ سے ہم کام ہوئے۔

**تجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں صاحب کتاب نے اللہ تعالیٰ کے عرش و کرسی کو بیان کیا ہے اور حضرت ابراہیمؑ کو خلیل اللہ ہونے کا عزا اور حضرت موسیٰؑ کو جو کلیم اللہ ہونے کا اعتراف کیا ہے۔

## تشریح

قبولہ وَالْعَرْشُ وَالْكُرْسِيُّ عَنِ، وَهُوَ عَرْزٌ وَجُلٌّ مُسْتَقْنٍ عَنِ الْعَرْشِ وَمَا ذُوْلُهُ مُجْتَبِطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَبِمَا فَوْقَهُ، وَلِذَا أَخْرَجَهُ عَنِ الْأَخَاطِطِ خَلْفَهُ

عرش اور کرسی برحق ہیں اور اللہ عز و جل عرش اور مادون عرش سے مستثنیٰ ہیں

عرش اور کرسی برحق ہیں

”ہیما کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں اسکا تذکرہ فرمایا ”ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ لَعَالُ لَنَا بَرْنَدُ“ (سورہ البروج آیت ۱۵، ۲۰) کہ عرش کا مالک بڑی شان والا ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

دوسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے

”اِنَّكَ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ رُبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ“ (سورہ النمل آیت ۲۶، ۲۷)

کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ عرش عظیم کا مالک ہے،

تیسری جگہ رب العزت کا ارشاد ہے ”وَنُخَبِّرُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّعَلَّهُمْ  
(سورہ النازعات آیت ۲۷)

کہ جس سے رب کے عرش کو اس دن آٹھ فرشتوں نے اٹھا رکھا ہوگا، اور حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے اجازت دی گئی کہ میں مائتین عرش فرشتوں کے بارے میں وضاحت کروں کہ انکے کدھوں اور کان کی لودھوں کے درمیان سات سو سال کی مسافت ہے (۱۵۱)۔

ابن ابی حاتم میں ہے کہ کدھے اور کان کی نوکے درمیان اتنا فاصلہ ہے کہ پندرہ سو سال تکھاڑتے رہیں گے۔

اور کرسی کے بارے میں رب العزت کا ارشاد ہے

”وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ“ (سورہ بقرہ آیت ۲۵۵، ۲۵۶)

کہ اسکی کرسی آسمانوں اور زمین کو وسیع ہے۔ حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا منہم ہے کہ ساتویں آسمان اور ساتویں زمینیں اللہ تعالیٰ کی کرسی کے سامنے اسی طرح ہیں جس طرح بہت بڑے میدان کے درمیان انگوٹھی کا حلقہ رکھ دیا جائے اور کرسی سے عرش کی پلائی بھی ایسی ہی جیسے بہت بڑے میدان میں انگوٹھی کا حلقہ ہو اور حضرت عیدانہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ ساتویں آسمان اور ساتویں زمینیں اللہ تعالیٰ کی کرسی کے سامنے اسی طرح ہیں جس طرح بہت بڑی قوال کے اندر سات درہم رکھ دیے جائیں (تفسیر مطری)

قوله: مستغفر عن العزائم

## اللہ تعالیٰ عرش سے مستغفر ہیں

لیکن اللہ تعالیٰ عرش اور کرسی اور اس سے کے علاوہ اشیاء سے مستغفر ہیں وہ انکے محتاج نہیں اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کا مروجہ غیب سے اعطاء کرنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ تمام مخلوقات پر رحم ہیں جیسے رب اعزمت کا ارشاد ہے "وَهُوَ اللَّهُ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَبِيدُ" (سورہ الاحقاف آیت ۸۲ اور ۸۳)

اور وہ اپنے بندوں پر غالب ہے اور اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو اپنے اعطاء سے عاجز کر دیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ وادع اور راجع است ہے اس کی عظمت اور بلندی اور قدس تک کسی کی رسائی ہو ہی نہیں سکتی۔

قوله: وَنَقُولُ: اِنَّا اَللّٰهُ اَخْلَصْنَا بِرَاجِهِيْمْ خَلْقًا وَنَخْلَعُ ثَوْبِيْ  
تَكْلِيْمًا اِنَّمَا اَللّٰهُ لَئِنْ لَمْ يَنْصُرْنَا لَوْلَا نُنْصِبُهَا

## صفات ابراہیم و موسیٰ اور جہمیہ فرقہ کا عقیدہ

یہاں سے امام طحاوی جہمیہ فرقہ کا فرمانار ہے جس کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو اپنا خلیل نہیں بنایا کیونکہ خلعت کمال محبت کا نام ہے جو وہ ممکن سے محبت کا ثبوت بنا کر لے رہے اور محبت اور محبوب کے درمیان مناسبت کا ہونا ضروری ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ قدس یہ ہیں، اور ابراہیم مخلوق ہیں تو قدیم اور محدث کے درمیان کچھ مناسبت نہیں ہے تو ان میں محبت کیسے ہوگی، اسی طرح جہمیہ فرقہ نے اللہ تعالیٰ کا موسیٰ سے ہم کلام ہونے کا بھی انکار کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قدیم ہیں اور موسیٰ مخلوق اور محدث ہیں تو قدیم اور مخلوق کے درمیان کچھ مناسبت نہیں تو ان میں کلام کیسے ہو سکتی ہے۔

جہمیہ فرقہ کا رد: جہمیہ فرقہ کا رد قرآن بھی کرتا ہے کیونکہ رب اعزمت کا ارشاد ہے

"وَاَنْتَبِغْ بِرَاجِهِيْمْ حَتَّىٰ تَخْلُقَ اللّٰهُ بِرَاجِهِيْمْ خَلْقًا لَّا" (سورہ احقاف آیت ۸۲ اور ۸۳)

کہ اس نے ابراہیم کی دین ابراہیم کی جو ایک ہی طرف کا تھا اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم

کو ظلیل بنایا اور حضرت موسیٰ کے بارے میں کتبِ عزت کا ارشاد ہے ”وَعَلَّمَهُ مَوْسٰی“  
 تَعْلِيْمًا (سورۃ القصص: ۲۹)

اور اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ سے ہم کلام ہوئے اور جسے کارہ حدیث سہادہ بھی کر دے ہے  
 اور حدیث سہادہ میں بھی حضرت ابراہیمؑ کو ظلیل اللہ ہونے کو بیان فرمایا ہے جیسا کہ  
 حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ مجھے اللہ نے زمین بنایا جیسا کہ اسے حضرت ابراہیمؑ کو ظلیل بنایا ہے  
 نیز آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اُنہیں نے زمین و آسمان میں سے کسی کو ظلیل بنا دیا تو حضرت  
 ابراہیمؑ کو ظلیل بنادیا لیکن میں تو اللہ کا ظلیل ہوں (رد مسمل)

حضرت اس کامل محبت کا نام ہے کہ اسکل محبت مستغرق ہو جائے باقی اللہ تعالیٰ کی محبت اور غفلت کی  
 کیفیت معلوم نہیں کہ وہ کس طرح ہے ”مَعْنَا اِلٰہِیّ بِشَآئِدِہٖ“ جس طرح اللہ تعالیٰ کے لائق ہے جیسا  
 کہ اللہ تعالیٰ کی دہری صفات ”مَعْنَا اِلٰہِیّ بِشَآئِدِہٖ“ ہیں۔

امام طحاویؒ جیسے فرقہ کار ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں ہم تو اسے کامل ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت  
 ابراہیمؑ کو ظلیل بنادیا ہے اور اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ سے ہم کلام ہوئے ہیں اس پر ہزار ایمان ہے ہم  
 انکی تعریف کرتے ہیں اور اسکو تسلیم کرتے ہیں۔

وَتُؤْمِنُ بِالسَّلَاحِیَّةِ وَالسَّیِّئِیْنِ وَذَکُوبِ الْمَرْزَلَةِ عَلٰی الْغُورِیِّیْنَ وَتُؤْتِیْہِمْ اَنْہُمْ  
 تَحَاوُ اَعْلٰی الْحَقِّ الْمُحِیْنِ وَتَسْبِیْ اَقْلَ قَلْبِنَا مُسْلِحِیْنَ مُؤْمِنِیْنَ فَاذَا نُو اِنْمَا خِیَءَ بِہِ  
 النَّبِیُّ عَلٰی الْمُسْتَعْرِفِیْنَ بِوَلَدِہِیْ مَافَا اَنْ اَخْبَرَ مُضِیْہِیْنَ غَیْرِ مُکَذِّبِیْنَ۔

وَلَا تَخْشَوْہُ فِی اللّٰہِ وَلَا تَخْشَوْہُ فِی دِیْنِ اللّٰہِ تَعَالٰی وَلَا تَخْشَوْہُ فِی الْقُرْآنِ وَتَقْلَمُ  
 اَنَّهُ کَلَامُ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ، نَسُوْنُ بِہِ السَّرُوْحَ الْاَبِیْنُ فَعِیْنُہُ سَبْدُ الْمَرْسَلِیْنَ  
 مُخْتَصَفًا عَلٰی مَوْضِعِہِ اَحْمَدِیْنَ وَکَلَامُ اللّٰہِ تَعَالٰی لَا یَسَاوِیْہُ فِی مَنْ کَلَامُ  
 الْمَخْلُوْقِیْنَ، وَلَا تَقُوْلُ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ، وَلَا تَخَالِفُ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِیْنَ۔

**ترجمہ :-** ہم فرشتوں اور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام پر ایمان رکھتے ہیں اور ان کتابوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو رسولوں پر نازل ہوئیں اور ہم گواہی دیتے ہیں کہ وہ واضح حق پر ہے اور ہم ہمارے اہل قبلہ کو مسلمان اور مؤمن سمجھتے ہیں جب تک کہ وہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہوئے دین کا اعتراف کریں اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بقول اور خبر کی تصدیق کریں بخدیب نہ کریں۔

اور ہم اللہ تعالیٰ کے بارے میں بحث کرتے ہیں اور ہم اللہ تعالیٰ کے دین کے بارے میں شک کرتے ہیں اور ہم قرآن پاک کے بارے میں جھگڑتے ہیں اور اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ وہ رب العالمین کا کلام ہے اسکو روح الامین نے گواہی دے کر اترایا ہے اور سید المرسلین حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی تعلیم دی ہے وہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے وہ حقوق کے کلام میں سے کوئی بھی نہیں ایسے بڑا نہیں ہو سکتا اور ہم قرآن پاک کو حقوق نہیں سمجھتے ہیں ہم مسلمانوں کی جو حق کی مخالفت نہیں کرتے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں مصنف نے فرشتوں اور انبیاء علیہم السلام

اور ان (انبیاء) پر جو آسمانی کتابیں اتریں اس پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے اور اہل قبلہ کے مسلمان اور مؤمن ہونے کا ذکر کیا ہے جبکہ وہ دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کرتے ہوں اور قرآن مجید کو رب العالمین کا کلام ہونے کو واضح کیا ہے اور اسکی حقوق ہونے کی نفی کی ہے۔

## تشریح

ما نگد اور کتب منزلہ کا بیان

قوله: وَتُؤْمِنُ بِالْمَلَكِ وَالنَّبِيِّ، وَتُكْتَبُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَتُؤْمِنُ بِالْمَلَكِ وَالنَّبِيِّ، وَتُكْتَبُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ

فلا سقم اور اہل بدعت کا نظریہ :- خلافت اور اہل بدعت، فرشتوں اور رسولوں اور انکی

آسمانی کتابوں پر ایمان نہیں رکھتے اور فرشتوں اور انبیاء اور آسمانی کتابوں کا انکار کرتے ہیں۔

**اہلسنت والجماعت کا عقیدہ:** فرشتے ایک خاص نوع کے اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں جو فطری طور پر اللہ تعالیٰ کے حکم پر پورا عمل کرتے ہیں اور یہ خیر اور اطاعت پر پیدا کیے گئے ہیں شر اور مصیبت کی آنکھ اور ملاحیت سے نہیں، یہ نور سے پیدا کیے ہیں اور ہادی و نغزوں سے قاصب ہیں اور یہ نہ مرد ہیں اور نہ عورت ہیں اور ان میں ذوالعز اور کامل کا سلسلہ نہیں ہوتا۔ ان میں سے بعض فرشتے پھاڑوں پر، بعض ہاتھوں پر، بعض بادشاہ مقرر ہیں بعض اعمال لکھنے پر بعض قبر میں سوال و جواب پر، نیز مختلف کاموں پر فرشتے مامور ہیں اور جن کاموں پر اللہ تعالیٰ نے انہیں مقرر کیا ہے انہی میں گئے رجب ہیں اور ذرہ برابر بھی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "لَا تَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ"

(سورہ الفرقان آیت ۳۱ اور ۳۲)

و فرشتے نافرمانی نہیں کرتے اللہ تعالیٰ کی جو انکو حکم دیں، اور وہی کرتے ہیں جو انکو حکم دیا جاتا ہے، ان فرشتوں کی گنتی کو اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا، لیکن اتنی بات معلوم ہے کہ فرشتے بہت سے ہیں اور ان میں سے چار مقرر فرشتے اور مشہور ہیں (۱) حضرت جبرائیلؑ، جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی اور آسمانی کتابیں اور احکام پیغمبروں کے پاس لاتے تھے (۲) حضرت اسرافیلؑ، جو قیامت میں صور پھونکیں گے (۳) حضرت میکائیلؑ، خدا کی خدمت پر سنانے اور مخلوق کو رزق پہنچانے کے کام پر مقرر ہیں (۴) حضرت عزرائیلؑ جو مخلوق کی جان لکانے پر مقرر ہیں۔

**قوله والنبيين من الخلق المنزلة الرابع**

**فلا سند اور اہل بدعت کا رد**

یہاں سے امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ہم انبیاء علیہم السلام اور آسمانی کتابوں کا انکار کرتے ہیں، انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم انبیاء پر ایمان رکھتے ہیں اور جو اللہ تعالیٰ نے آسمانی



کتائیں اتاری ہیں اس پر ایمان لاتے ہیں اور ہم کو ای دے جے ہیں کہ انبیاء واضح حق پر تھے۔

اور انبیاء وہ مبارک ہستیوں ہوئیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کے منتخب بندے اور انسان ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں اپنے احکام بدوں تک پہنچانے کے لئے مبعوث فرماتے ہیں وہ سچے ہوتے ہیں اور سچی ان سے جھوٹ اور کٹا سزا نہیں ہوتا وہ بھیجیں ہی سے وہی کمال ہوتے ہیں اور انکی ولایت بحولہ سمندر کے ہوتی ہیں اور تمام دلیوں کی ولایت بخزانہ قطرہ کے ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر سے پرے پہنچاتے ہیں اس میں کسی تیشی نہیں کرتے اور نہ ہی کسی حکم کو چھپاتے ہیں واللہ رسول اور نبی میں تموز سے سافر ق ہے "الرُّسُولُ يُفَتِّیْ اللّٰہُ تَعَالٰی اِلٰی الْخَلْقِ لِیُخْلِیَ اِلَیْہِمْ اَلَاخْتِلَامَ وَلَیْسَ یَسْتَرْکِبُ فِیْہِ الْکِیْفَ بِخِلَافِ النَّبِیِّ فَاِنَّ اَعْمٰی"

کہ رسول وہ انسان ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طرف احکام شرعیہ پہنچانے کے لئے مبعوث فرمایا ہے اور اسکوئی شریعت اور کتاب دی گئی ہو بخلاف نبی کے اسے چاہے نئی شریعت اور کتاب دی گئی ہو یا نہ دی گئی ہو بلکہ وہ یہی ہی شریعت اور کتاب کا حامل ہو۔

ان انبیاء علیہم السلام پر چھوٹی بڑی بہت سی کتابیں نازل ہوئی مگر بڑی کتابیں چار ہیں (۱) تورات حضرت موسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئی (۲) زبور حضرت داؤد علیہم السلام پر نازل ہوئی (۳) انجیل حضرت عیسیٰ علیہم السلام پر نازل ہوئی (۴) قرآن مجید ہمارے وزیر حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا لیکن بعضوں کی تعداد معلوم نہیں البتہ اتنی بات معلوم ہے کہ کچھ بھیجے حضرت آدم علیہ السلام پر اور کچھ حضرت شیلہ علیہم السلام پر کچھ حضرت ابراہیم علیہم السلام پر نازل ہوئے کچھ ملوہ اور بھی بھیجے ہیں جو بعض فقہیروں پر نازل ہوئے، یہ سارے انبیاء علیہم السلام پر حق نبی تھے ہم سب پر ایمان رکھتے ہیں کسی کے درمیان تفریق نہیں کرتے کہ بعض کو انہیں اور بعض کو نہ نہیں جیسے یہود وغیرہ نے کہا "نؤمن ببعض و نکفر ببعض" بلکہ ہم سب کو مانتے ہیں۔

قوله : وَنُسَبِّحُہٗ اَکْثَرَ اَلْمَہَلِ اَلْمُنْبَغِیْنَ فَاَوْفُوا بِاِحْوَاجِہٖ اِلَیَّ النَّبِیِّ

لَا تَحْتَسِبُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا فَإِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُنَاصِي

## اہل قبلہ مسلمان ہیں اور معتزلہ اور خوارج کا رد

معتزلہ اور خوارج کا مذہب یہ ہے کہ مرکب کبیرہ اسلام سے خارج ہو جاتا ہے البتہ معتزلہ کہتے ہیں اسلام سے تو خارج ہو گیا لیکن کفر میں داخل نہیں ہوا، کئے ذرا ایک "مسئولہ" ہمیں مسئلہ نہیں کہ اسلام اور کفر کے درمیان لکھ ہوا ہے لیکن خوارج کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ اسلام سے لکل کر کفر میں داخل ہو جاتا ہے۔

امام محمد باقرؑ ان دونوں فرقوں کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم تمام اہل قبلہ کو مسلمان اور مؤمن سمجھتے ہیں اہل قبلہ سے مراد وہ لوگ ہیں جو بیت اللہ کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے ہیں اور اسلام کے مدعی ہیں اگرچہ وہ جہنمگاموں اور اہل بدعت کے زمرہ میں شمار ہوتے ہیں لیکن کسی گناہ کی وجہ سے ہم انکو کافر نہیں کہتے جب تک وہ حضور اللہ ﷺ کے نامے ہوئے دین کو تسلیم کریں اور حضور اللہ ﷺ کے اقوال اور افعال کی تصدیق کریں۔

کیونکہ ایمان کی حقیقت محض تصدیقِ حق ہے، لہذا مؤمن اس وقت تک دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہوگا جب تک تصدیقِ حق قلبی کی ضد یا مٹائی کا مرکب نہ ہو، محض غلبہ شہوت و باجیت دیا، راستگی کی بنیاد پر کبیرہ گناہ کا ارتکاب کر بیٹھو، مگر کہ جب اس مادی میں بھی عذاب الہی کا اسکو اندیشہ ہو، معافی کا امیدوار ہو اور توبہ کر لینے کا عزم رکھتا ہو یہ ساری باتیں تصدیقِ حق کی معافی نہیں ہیں ہاں اگر حدیں یا خفیف کچھ ترکیرہ گناہ کا ارتکاب کرے تو یقیناً یہ کفر ہے۔

قَوْلُهُ وَلَا تَحْزَنْ مِنْهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث کرنا نا جائز ہے

یہاں سے امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ محض

ہذا اللہ تعالیٰ کی ذات کو کہنے سے عاجز اور عاجز ہے اس لئے حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنی طرف سے اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں کوئی کلمہ کہے بلکہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے اپنا وصف بیان کیا ہے اسی کو دہرایا جائے۔ مثلاً ”کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث کتاب کے مطابق ہے۔ مگر امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کی ذات کے بارے میں بحث نہیں کرتے ہم دین اسلام کے بارے میں کسی سے جھگڑتے نہیں یعنی ہم اہل حق کے سامنے باطل پرستوں اور بدھوں کے شبہات پیش نہیں کرتے ہیں کہ ہم اہل حق کو راہ حق سے پھیرنا چاہتے ہوں۔ ماسیکے کہ انہیں راہ حق سے پھیرنا انکو باطل کی طرف بلاتے اور حق کو غلط مطلق کرنے اور دین اسلام کو فاسد بنانے کے مترادف ہے۔

قوله: وَلَا تُجَادِلْهُمْ فَيُغْلِبُواكَ فَيَحْزَنُوا إِنَّكَ خَلَقْتَهُمْ بِذَاتٍ غَالِيَةٍ ۖ قَوْلُ بِيَدِ الْوَرُوحِ الْأَمِينِ خَلَقْتَهُ سِتَّةَ أَشْرَ سَلِينَ مُعْتَدًا لَّيْلَتِ لَوْ ضَعِيفَةً فَجَعَلْنَاهُ

### قرآن پاک رب العالمین کا کلام ہے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں ہم قرآن پاک کے بارے میں جھگڑ نہیں کرتے جس طرح کہ بدین اور کفار نے قرآن پاک کے بارے میں طرح طرح کی باتیں کہی ہیں بلکہ ہم تو اس بات کا یقین رکھتے ہیں کہ وہ رب العالمین کا کلام ہے جسکو روح الامین حضرت جبرائیلؑ اللہ تعالیٰ کی طرف سے لے کر نازل ہوئے ہیں اور حضرت جبرائیلؑ نے سید المرسلین حضرت محمد ﷺ کو اسکی تعلیم دی ہے جسے سب احمد کا ارشاد ہے ”وَاللّٰهُ تَعَالٰی بِذَاتِ الْغَالِيَةِ قَوْلُ بِيَدِ الْوَرُوحِ الْأَمِينِ عَلَى اللَّيْلِ لَيْلَتُكَ مِنَ الْمُخْلِطِينَ بِلِسَانِ غُرْبَةٍ مُّشْبًى وَاللّٰهُ لَيُّنٌ ذُو الْأَوَّلِينَ“ (سورہ اشعرافہ ۱۷۲ تا ۱۷۴)

اور یہ قرآن پاک اتنا پاک ہے کہ ہر دیکھنے والے کا دل اسکو فکر انداز ہے اور خداوند احد و احد اس نے حیرے دل پر اتنا ہے کہ انہوں آپ ﷺ کو کون کونسا نے دالے فصیح عربی زبان میں ہے اور یہ ایک

یہ کہا ہوا ہے پہلوں کی کتابوں میں،

قوله: وَكَلَّمَ اللَّهُ تَعَالَى لَأَدَمَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلْقًا مَخْلُوقًا. وَلَا تَقُولُ بِخَلْقِ  
الْقُرْآنِ وَلَا تَقُولُ بِخَلْقِ خَلْقَةِ الْمُتَكَلِّمِينَ

### کلام اللہ کے مساوی مخلوق کا کلام نہیں

یہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے نہ مخلوق کا کلام اس کے برابر نہیں ہو سکتا جیسے رب العزت  
کا ارشاد ہے قُلْ لِّیْنِ مَنْعَمَ عَلَیْهِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلٰی أَنْ یَتَوَكَّبُوا بِخَلْقِ هٰذَا الْقُرْآنِ  
لَا یَقُولُونَ بِنِعْلِهِ وَلَٰكِنْ هٰذَا نَفْثُ الْیَحْیٰی ظَهْرًا (سورۃ النبی اسرائیل آیت ۸۸ تا ۸۹)

آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ اگر انسان اور جن اس بات پر مجتمع ہوں کہ اس قرآن جیسا ظاہر کیا گیا ہے  
جیسا ہرگز نہ لائیں گے اگرچہ بعض بعض کے لئے مددگار بن جائیں۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”تَمْ نَقُولُ لِّلْ قَبْرِ الَّذِیْ فُتِّرَ بِهِ نُسُورٌ مِنْهُ مُخْتَلِفٌ  
وَاخْتَلَفَ اٰیٰتِیْنَ لِّتَسْمَعُوْنَ مِّنْ ذٰلِکَ الْاٰیٰتِ اِنَّ تَحْتُمُ صٰحِبِیْنَ“ (سورۃ صافات آیت ۱۳ تا ۱۵)

کہیں کہتے ہیں کہ کہہ لا رہا ہے قرآن کو، آپ ﷺ کہہ دیجئے تم بھی دس سورتیں اس بھی کثرت  
کرنے اور تم بلا حکمت پڑھتے ہو اللہ کے سوا اگر تم جانتے ہو۔

تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”وَلَیْنِ کُنْتُمْ فِیْ رَیْبٍ مِّنْهُ فَعِزُّوْا عَلٰی عٰیۡتِیْۤہِ فَاَتُوْا بِسُوْرٰہِ  
مِّنْ یَّغْلِبُ وَآیٰتِہٖۤہُ اَآءٌ ثُمَّ مِّنْ ذٰلِکَ الْاٰیٰتِ اِنَّ تَحْتُمُ صٰحِبِیْنَ“ (سورۃ البقرہ آیت ۱۳ تا ۱۵)

اگر تم شک میں ہو اس قرآن کے بارے میں جسکو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا تو تم لاؤ اس  
بھی ایک سورت اور بلا لانا اپنے حاضروں کو اللہ کے سوا اگر تم جانتے ہو۔

لہذا نتیجہ یہ نکلا کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اللہ تعالیٰ کے کلام کے برابر کسی طرح مخلوق  
کا کلام نہیں ہو سکتا۔

قوله ولا تقولون بخلق القرآن

## خلق قرآن کا مسئلہ

معتزلہ کا مذہب :۔ یہ ہے کہ قرآن پاک مخلوق اور حادث ہے اور اللہ تعالیٰ کی کلام نفس نہیں ہے بلکہ یہ اللہ تعالیٰ سے الگ ہے اور قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت ازل نہیں ہے بلکہ حادث ہے۔

اہلسنت والجماعت کا مذہب :۔ یہ ہے کہ قرآن پاک جو کلام نفسی ہے یہ اللہ تعالیٰ کی صفات ازلہ میں سے ہے یہ کلام اللہ غیر مخلوق ہے اور یہ کلام نفسی حروف اور صوت سے مرکب نہیں ہے اور کلام الہی جسکو کلام نفسی کہا جاتا ہے وہ ثابت ہے کیونکہ اللہ خالی کا عکس ہونا اجزا اور تو ازل امن الانبیاء ثابت ہے عکس وہی ہے جو مصنف بانکام مولہذ اللہ تعالیٰ کلام نفسی قدیم سے مصنف ہیں۔

معتزلہ کی تردید :۔ امام طحاوی معتزلہ کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ہم قرآن پاک کے بارے میں یہ نہیں کہتے کہ وہ مخلوق ہے جیسے معتزلہ کا عقیدہ ہے بلکہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور قدیم ہے ہم مسلمانوں کی جماعت کی مخالفت بھی نہیں کرتے کیونکہ قرآن پاک کو مخلوق کہنا مسلمانوں کے اجماعی فکریے کے خلاف ہے کیونکہ اہلسنت والجماعت کا اجماعی عقیدہ ہے کہ قرآن پاک غیر مخلوق ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو قدیم ہے لہذا اس جماعت کی مخالفت کرنا گمراہی ہے، یاقی اہل سنت والجماعت اور معتزلہ کے درمیان خلق قرآن کے مسئلہ میں شدید اختلاف رہا ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبل کا معتزلہ سے مقابلہ :۔ حضرت امام احمد بن حنبل

کے دور میں اس مسئلہ نے خوب زور لگایا اور مامون الرشید بادشاہ معتزلہ کا حامی تھا، حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے معتزلہ کی زوردار مخالفت کی حتیٰ کہ مامون الرشید بادشاہ نے حضرت امام احمد بن حنبلؒ کو قید کر دیا اور انکو روزانہ کوڑے لگائے جاتے تھے لیکن حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے کوڑوں کے ڈر سے اپنے موقف میں ذرہ برابر بھی ہلک نہیں کی حتیٰ کہ امام احمد بن حنبلؒ میں شہید ہو گئے اور انکے جنازے میں ہزاروں انسان شریک تھے اور اس جنازے کو دیکھ کر بہت سے عیسائی مسلمان ہو گئے، حضرت امام احمد بن حنبلؒ کا احتمال ایسا تھا کہ امام احمد بن حنبلؒ کے ہونٹ نے کوڑے کھاتے کھاتے حرکت کی، پاس کھڑے ہوئے نے کہا کہ مامون الرشید کے لئے بددعا کر رہے ہیں، امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ میں مامون الرشید کے لئے بددعا نہیں کر سکتا کیونکہ مجھے حضور اقدس ﷺ کا ادب مانع ہے کیونکہ مامون الرشید حضور اقدس ﷺ کے بچا، حضرت عباسؓ کی اولاد میں سے تھا میں نے یہ دعا کی یا اللہ کوڑے ملتے ہوئے میری ستر غیٹ ہو، اللہ تعالیٰ نے میری دعوتی کمر کے ساتھ چکا دی،

جب امام احمد بن حنبلؒ کا آخری وقت تھا تو آخری وقت میں ہمارا یہ یہ دعا فرما رہے تھے ”رحم اللہ اہل انہیم“ کہ اللہ تعالیٰ ابو ابراہیمؑ پر رحم کرے، بیٹے نے پوچھا اباجان ابو ابراہیم کون ہے امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا یہ دو ڈاکو تھے جس نے مجھے قید میں کہا تھا اے امام احمد بن حنبلؒ میں ڈاکو ہوں لیکن کوڑوں کے ڈر سے میں نے کبھی ڈاکو اور چوری نہیں چھوڑی آپ کوڑوں کے ڈر سے حق کو نہ چھوڑنا اور نہ سارے مسلمان بھل جائیں گے اور معتزلہ کو نہ ہو جائے گا اور اللہ کے قرآن پر دھبہ آئے گا انکی ہمت نے میری ہمت اور حوصلہ کو سر بہ نہ دیا،

جب حضرت امام احمد بن حنبلؒ کی شہادت ہوئی کسی نے خواب میں دیکھا اور پوچھا اللہ تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا تو امام احمد بن حنبلؒ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنے سامنے کھڑا کیا اور فرمایا اے احمد! میرے قرآن کی وجہ سے تجھے مارا گیا کیا تمہاری کمر کوڑے پر سائے گئے اب اسکے بدلے



میں (اللہ تعالیٰ کی گرفت کو) خوف کر لے ہیں اور ہم انکے بارے میں ناامید بھی نہیں ہوتے اور وہ آپ سے بے خوف ہوتا اور رستہ خدا و مہربانی سے، بچیں ہو یا دلوں ہی انسان کو صلح اسلام سے خارج کر دیتے ہیں جبکہ اہل قبلہ کے لئے حق کام راستہ دونوں باتوں کے درمیان درمیان ہے اور بندگان ایمان سے خارج نہیں ہوتا مگر وہ اس بات کا انکار کرے جس بات نے اسکا ایمان میں داخل کیا ہے۔

اور ایمان وہ اقرار ایمان اور تصدیق بہ قلب کا نام ہے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں نازل کیا ہے اور جو کچھ حضور اقدس ﷺ سے امور شرع میں صحیح طریق سے ثابت ہے اور جو کچھ آپ ﷺ نے بیان فرمایا ہے وہ سب سچ ہے اور ایمان واحد یعنی بیحد ہے اور ایمان والے ہمراہ ایمان میں برابر ہیں اور ان میں تقاضے تقاضی اور خواہش نفسانی کی مخالفت کی بناء پر ہے۔

اور مؤمن سب رحمن کے اور بہ معنی دوست ہیں اور ان میں سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو سب سے زیادہ اطاعت گزار ہو اور قرآن پاک کی سب سے زیادہ اتباع کرنے والا ہو۔

ایمان سے مراد اللہ تعالیٰ اور اسکے فرشتوں اور انکی کتابوں اور اسکے رسولوں اور آخرت کے دن اور موت کے بعد اٹھائے جانے پر اور انکی طرف سے اچھی اور بری تقریر و درخواست اور مواظقت و تقویٰ پر ایمان ہے اور ہم ان سب پر ایمان رکھتے ہیں اور ہم انکے رسولوں میں سے کسی کے درمیان تفریق نہیں کر سکتے اور ہم سب کی تصدیق کرتے ہیں جو دین و شریعت مانے ہیں۔

**تجزیہ عبارت:** مذکور عبارت میں امام محمدیؒ نے فرقہ بندی اور فرقہ معزلہ اور خوارج

کا راکہ ہے، پھر ایمان کی تعریف کی ہے اور اس بات کو واضح کیا ہے کہ اصل ایمان میں سب مسلمان برابر ہیں ان میں تقاضے تقاضی و عدم تقاضی کی بناء پر ہے اور اس بات کو بیان کیا ہے کہ سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جس میں زیادہ اطاعت اور زیادہ اتباع ہو اور آخر میں ایمان کی



مراد بیان کا ہے۔

## تشریح

قوله: وَلَا تَقُولُ لَا بَغْضَ مَعَ الْإِسْلَامِ ذَنْبٌ لِّمَنْ غِبِلَهُ

ایمان کے ساتھ گناہ مبغض ہیں اور مرجیہ کا رد

مرجیہ کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح کفر کے ہوتے ہوئے کوئی طاعت مفید و مقبول نہیں اسی طرح ایمان یعنی تہدیق کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ مبغض نہیں اور اس پر کوئی سزا نہیں دی گئی۔

امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں ہم یہ بھی نہیں کہتے کہ ایمان کے ساتھ کوئی گناہ مبغض نہیں رہتا بلکہ گناہ ضرور رہتا ہے کیونکہ قرآن وحدیث میں نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ وغیرہ طاعت ضروریہ کے چھوڑنے پر سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں مای طرح گناہوں کے اور کتاب کرنے والوں کے لیے قرآن وحدیث میں بہت سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اگر معصیت تصدق نہ دیتی ہوتی تو وعیدیں وارد نہ ہوتیں، حقیقت یہ ہے کہ مرجیہ کے مذہب پر عقائد ایمان، نیکی اور پاکبازی کا کوئی احترام باقی نہیں رہتا، بدکار اور فاسق لوگوں کے لئے اس مذہب نے گناہوں کا دروازہ کھول دیا ہے۔

قوله: وَلَمْ يُجْزِ لِلْمُحْسِنِينَ مِنَ الْخُومِ مِيزٌ وَلَا لَانْفَرٌ عَلَيْهِمْ وَلَا لِنَفْسِهِمْ لَهْمٌ  
بِأَخِيَّةٍ مَوْسُفِيَّةٍ لِّبَنِيهِمْ وَنِعَافٍ عَلَيْهِمْ وَلَا لِنَقِطَتِهِمْ وَالْأَمْنُ وَالْأَيُّسُ يَنْقَلِبَانِ  
عَنِ الْعَمَلَةِ وَسَيِّئُ الْحَقِّ يَمْسُفُ لَأَمَلِ الْفِتْنَةِ وَلَا يَخْرُجُ الْقَلْبُ مِنَ الْإِيمَانِ  
لَا يَخْرُجُ دِنَا دَخَلَهُ فِي

اعمال ایمان کا جز نہیں اور معتزلہ اور خارجیہ کا مذہب اور انکار

یہاں سے تمام ٹکاؤ کی معتزلہ اور خارجہ کا رد کر رہے ہیں معتزلہ اور خارجہ کا مذہب یہ ہے کہ کمال ایمان کا جزہ ہیں اعمال کے بغیر ایمان حاصل نہیں ہو سکتا، اگر کسی شخص نے قرآن اور روایات کو ترک کر دیا اور کبیرہ گناہ کا ارتکاب کر لیا تو دونوں فرقوں کے نزدیک وہ مؤمن نہیں رہا بلکہ آگے انکا اختلاف ہے خارجہ کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ مؤمن نہیں رہا بلکہ کافر ہو گیا، معتزلہ کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ ایمان سے تو خارج ہو گیا لیکن کافر نہیں ہوا یہ سکر و ایمان کے درمیان ایک حرج مانے ہیں۔

**معتزلہ اور خوارج کا استدلال:-** حدیث میں ہے "لَا تَزْنِي الزَّانِي حَتَّى تَزْنِي زَوْجَ نَظِيرِيْن" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کبیرہ گناہ کرنے سے آدمی ایمان سے نکل جاتا ہے۔

**اہلسنت والجماعت کی طرف سے جوابات:-** قرآن وحدیث کی لغوی سے مراد یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مرکب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور سب سے اہل سنت کا بھی اس بات پہا ہمارا ہے کہ مرکب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا بلکہ اس حدیث کا ظاہر انکے خلاف ہوتا خصوصاً خوارج کے قاتلہ سے ان میں تاویل کرنی پڑے گی۔

**جواب اول:-** کہ زنا وغیرہ گناہ کے وقت کمال ایمان اور لوہا ایمان باقی نہیں رہتا، جس ایمان کی نفی نہیں بلکہ اس حدیث پاک کے بعد کمال ایمان کی نفی ہے۔

**جواب ثانی:-** اس حدیث پاک میں نفی نفی کے معنی میں ہے اور نفی اور نفی شمع عربی میں ایک دوسرے کی جگہ استعمال ہوتی رہتی ہیں تو حدیث کا مطلب ہوگا کہ مؤمن کو حالت ایمان میں زنا وغیرہ نہ کرنا چاہیے یعنی انکی حالت ایمان ایسی بری حرکات سے مانع ہے۔

**جواب ثالث:-** یہ ایمان سے نکلنے کی وجہ ان گناہ گاروں کے لئے ہے جو حلال کچھ

کر ایسا گناہ کریں اور قرآن مجید کے حرام کردہ حکم کو حلال سمجھ کر کرتے والا واقعی کا کافر ہو جاتا ہے۔

**جواب رابع:** اس حدیث میں حالت ایمان سے نکلنے کا فیصلہ مال اور انجام کے

خطرہ کے پیش نظر کیا گیا ہے، حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ نہ تا کیجہ سے ایمان سے نکل گیا بلکہ مطلب یہ ہے اگر انکی ایسی حرکتیں جاری رہیں تو آئندہ انکے کفر تک پہنچنے کا خطرہ ہے کیونکہ گناہوں میں یہ تاثر ہے کہ گناہ کی وجہ سے مزید گناہ کی استعداد پیدا ہوتی ہے مگر کہا نہ کہ توبہ نہ کی جائے تو کفر کی استعداد پیدا ہو جاتی ہے۔

**اہلسنت والجماعت کا نہ رہا:** یہ ہے کہ اعمال ایمان کا جو نہیں ہیں البتہ طاعات کے کرنے اور معاصی سے بچنے کی شد ضرورت ہے، اگر طاعات ضرور یہ نہ کی جائیں اور معاصی کا ارتکاب کیا جائے تو ایمان کمزور ہو جاتا ہے اس کے دخول فی النار کا خدشہ ہے مرکب کبیرہ اہلسنت والجماعت کے نزدیک ایمان سے خارج تو نہیں ہوتا البتہ قاسم ہے لیکن عہد فی النار نہ ہوگا۔

**اہلسنت والجماعت کے دلائل، اور ضمناً معتزلہ اور خوارج کی تردید**

**دلیل اول:** قرآن مجید میں مرکب کبیرہ کو ایمان کے ساتھ خطاب کر کے توبہ کرنے

کا حکم دیا ہے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "بِأَنَّكَ الْبَاقِيْنَ اٰمَنُوْا تَوْبُوْا اِلٰى اللّٰهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا" (سورہ بقرہ آیت ۸۵ پارہ ۱۷)

یہاں مرکب معاصی کو "الْبَاقِيْنَ اٰمَنُوْا" کہا گیا تو معلوم ہوا معاصی کے ارتکاب کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

**دلیل ثانی:** قرآن مجید نے مرکب کبیرہ پر ایمان کا اطلاق کیا ہے مثلاً فرمایا "وَإِنِ

كَانَ بَيْنَهُمَا مِثْرَ بَرٍّ اَوْ بَيْنَهُمَا فَتْرَةٌ مِّنْ يَّوْمٍ اَوْ اَكْثَرَ يَّوْمٍ مِّنْ ذَلِكَ فَوَسَّيْنَا بَيْنَهُمَا وَجْهًا وَجْهًا" (سورہ احزاب آیت ۲۶ پارہ ۴۶)

اگر مومنین کے دگر وہ آپس میں لڑیں تو تم ان کے درمیان صلح کرو اور تو آپس میں قتال ایک معصیت ہے اس کے باوجود انکو مؤمن کہا ہے تو معلوم ہوا کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

### دلیل ثالثہ حضرت ابوذرؓ کی حدیث جسکا مفہوم یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے

بشارت دی کہ جو "لا الہ الا اللہ" پڑھے اور ای پر خاتمہ ہو جائے تو وہ جنت میں داخل ہوگا تو ابوذرؓ نے اس پر سوال کیا وان زنی وان مسرق حضور اقدس ﷺ نے جواب دیا وان زنی وان مسرق ابوذرؓ نے پھر پوچھا وان زنی وان مسرق، تو حضور اقدس ﷺ نے پھر جواب دیا وان زنی وان مسرق، تو حضرت ابوذرؓ نے پھر وہی کلمہ لوائے وان زنی وان مسرق تو حضور اقدس ﷺ نے پھر جواب دیا وان زنی وان مسرق علیٰ رحمہم الف ایہی ہذا (مسکوٰۃ شریف) یہ حدیث واضح دلالت کرتی ہے کہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب کی وجہ سے آدمی ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

### دلیل رابعہ: مبارکہ بن مسعودؓ کی حدیث ہے جسکا مفہوم یہ ہے کہ

حضور اقدس ﷺ نے بعض کبیرہ گناہ کا تذکرہ کرنے کے بعد فرمایا کہ جو شخص ان گناہوں میں سے کوئی گناہ کر لے اور اللہ تعالیٰ انکی پردہ پوشی فرمائیں یعنی دنیا میں اسکو سزا نہ ملے اس کے بارے میں یاد رکھا فرمایا "فہو فی اللہ بان شاء غفی عنہ وان شاء عاقبہ" (مسکوٰۃ شریف) یعنی مرتکب کبیرہ تحت المحضیہ ہے خواہ اللہ تعالیٰ معاف کر دے خواہ سزا دے، تو معلوم ہوا کبیرہ گناہ کا ارتکاب کرنے والا ایمان سے خارج نہیں ہوتا اگر ایمان سے خارج ہوتا تو انکی معافی کا سوال ہی نہ پیدا ہوتا اس قسم کی بیوقوفوں فصوحیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ مرتکب کبیرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا۔

قوله: وَتَرْجُوهُنَّ لِمَخْصِيَّتِنَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تَأْمُرُ عَلَيْهِمُ الخ

جنت اور دوزخ کا فیصلہ مشیت باری تعالیٰ پر موقوف ہے

امام طحاوی فرماتے ہیں کہ تم نیک کام کرنے والوں کے حق میں اسیر رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان سے درگزر فرمائے لیکن ان کے بارے میں ہم یہ خوف بھی نہیں ہوتے اور نہ ان کے لیے قسطنطین پر جنت کی گواہی دے چکا۔ اور بدکاروں کو کیلئے ہم مغفرت کی دعا کرتے ہیں اور ان پر اللہ تعالیٰ کی رحمت کا خوف بھی کرتے ہیں لیکن ہم ان کو مضبوط خداوندی سے بالکل باہمیں بھی نہیں کرتے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کی پکڑ سے بالکل بے فکر ہو جانا اور اس کی رحمت سے باہمیں ہو جانا یہ دونوں باتیں ہی ان کی کلمۃ اسلام سے خارج کر دیتی ہیں جبکہ مسلمانوں کیلئے حق کا راستہ ان دلوں باتوں کے درمیان درمیان ہے جیسا کہ حدیث میں آتا ہے "أَلَا يَخْشَىٰ هَٰؤُلَاءِ الْخَوْفُ وَالْوَجْهُ" مگر ایمان خوف اور امید کے درمیان درمیان ہے۔

آگے امام طحاوی معجز اور خارجہ کار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ بعد اس وقت تک ایمان سے خارج نہیں ہوتا جب تک کہ وہ اس بات کا انکار نہ کر دے جس بات نے اس کو ایمان میں داخل کیا تھا یعنی ضروریات دین میں سے کسی بات کا انکار کر دے جس کے اقرار سے وہ ایمان میں داخل ہوا تھا اسی کے انکار سے ایمان سے خارج ہو جائیگا۔

قوله: وَلَا يَخْشَىٰ هَٰؤُلَاءِ الْخَوْفُ وَالْوَجْهُ بِاللِّسَانِ وَالنُّصْبُ بِالْجَنَانِ وَأَنِّي خَبِيرٌ مَا تَقُولُ اللَّهُ فِي الْقُرْآنِ، وَخَبِيرٌ مَا صَخَّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ الشَّرْعَ وَاللِّسَانُ كُلُّهُ سَقَىٰ

یہاں سے امام طحاوی ایمان کی شریف کر رہے ہیں کہ ایمان وہ اقرار باللسان اور تصدیق بالقلب کا نام ہے اور جو کلمہ اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں نازل کیا ہے اور جو کلمہ حضور اقدس ﷺ سے اور شرع میں صحیح طریق ثابت ہے اور جو کلمہ آپ ﷺ نے بیان فرمایا ہے وہ سب برحق ہے۔

## تعریف ایمان میں اختلاف

**مذہب اول:** حضرت امام شافعی اور حضرت امام مالک اور حضرت امام احمد بن حنبل اور مشہور محدثین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان تین چیزوں کا نام ہے (۱) اقرار بالکلمات (۲) قصد بقبالقرب (۳) عمل بالادکان جو ان حضرات کے نزدیک ایمان مرکب ہے

**مذہب ثانی:** حضرت امام ابوحنیفہ اور ان کے تبعین کا ہے کہ ایمان شری قصد بقبالقرب اور اقرار لسانی کا نام ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک ایمان کے دو جز ہیں لیکن اقرار لسانی اگر اذکار کے وقت ساتھ ہو جائے یہ بھی مذہب ابوحنیفہ کا ہے۔

**مذہب ثالث:** معتزلہ اور خوارج کا ہے ان کے نزدیک اعمال ایمان کا جز ہیں اعمال کے بغیر ایمان حاصل نہیں ہو سکتا اگر کسی نے فرائض اور واجبات کو ترک کر دیا اور کھار کا ارتکاب کیا تو معتزلہ اور خوارج دونوں کے نزدیک دو ایمان سے خارج ہو گیا پھر ان کا آپس میں اختلاف ہے خوارج کہتے ہیں کہ مرکب کبیرہ ایمان سے نکل کر کفر میں داخل ہو گیا لیکن معتزلہ کہتے ہیں ایمان سے تو خارج ہو گیا لیکن کفر میں داخل نہیں ہوا کفر اور ایمان کے درمیان ایک مرتبہ مانتے ہیں۔

**مذہب رابع:** مرجئہ کا ہے کہ اعمال کا ایمان سے کوئی تعلق نہیں ایمان صرف قصد بقبالقرب کا نام ہے اور طاعات ایمان کے لئے کوئی ضروری نہیں اور ایمان کے ساتھ کوئی مصیبت معر نہیں جیسے کفر کے ساتھ کوئی نفع نہیں۔

**مذہب خامس:** کرامیہ کا ہے ان کے نزدیک ایمان صرف اقرار لسانی کا نام ہے اگرچہ اقرار کرنے والا منافق ہی کیوں نہ ہو جب اسے اقرار کر لیا تو وہ مسلمان اور عموماً یہ ہے لیکن

’کلامہب صراطہ پائل ہے کیونکہ توبہ سے یہ بات ناپید ہے کہ گمراہیات صرف زبان کے ساتھ پڑھنے سے مسلمان نہیں ہوتا جب تک دل سے تصدیق نہ کرے کیونکہ منافق بھی زبان سے کلمہ پڑھتے تھے لیکن قرآن نے انکو مومنوں کی صف میں شامل نہیں کیا بلکہ منافقوں کی صف میں شامل کیا ہے اور قرآن نے صحیح معنی میں ایمان ... کہان سے ایمان کی علی کی ہے جیسے قرآن پاک میں ہے ”وَمِنَ النَّاسِ مَن يَلْمِزُكَ فِي الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ وَمِنْهُمُ الْمُبْتَلٰوْنَ“ (سورہ فجر آیت ۸۰) یا

اور دوسری جگہ ہے ”وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ“ (سورہ مائدہ آیت ۸۴)

**قولہ:** وَالْإِيمَانُ وَاسِعٌ وَطَافٌ فِي أَصْلِهِ مُنَوِّدٌ الْفَاضِلُ بَيْنَهُمُ بِالْقَوَىٰ وَمُخَالَفَةُ الْفَهْوَىٰ وَالْمُسْتَوْدَعُونَ كُلُّهُمْ أَوْلِيَاءُ الرَّحْمَنِ وَأَكْرَمُهُمْ أَكْرَمُهُمْ وَأَتَمُّهُمْ أَتَمُّهُمْ بِالْقُرْآنِ

ایمان بسیط ہے مرکب نہیں

یہاں سے نام عطا دئی فرماتے ہیں کہ ایمان واحد اور بسیط ہے اصل ایمان اصل ایمان میں برابر ہیں یعنی جن باتوں پر ایمان لازم ضروری ہے ان میں سب ایمان والے برابر ہیں اگرچہ کیفیت میں سب برابر نہیں ہیں کیفیت کے اعتبار سے بعض کا ایمان بعض سے بڑھا ہوا ہے اسلئے امام رازئی فرماتے ہیں اصل ایمان تو بسیط ہے کہ صرف تصدیق قلبی کا نام ہے کامل ایمان وہ ہے جس میں اعمال بھی داخل ہوں اعمال کی کمی بیشی کی وجہ سے کیفیت ایمان میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے۔

**قولہ:** وَالْفَاضِلُ بَيْنَهُمُ بِالْقَوَىٰ رُفَّ

نور ایمان اعمال سے بڑھتا ہے

یہاں سے امام عطا دئی فرماتے ہیں کہ اصل ایمان میں سب ایمان والے برابر ہیں ان میں تم مکمل اور تمہد تقویٰ اور خواہش نفسانی کی مخالفت کی بناء پر ہے اور توفیق کے التزام کی وجہ سے ہے جس میں تقویٰ اور خواہش نفس کی مخالفت و رقائی کا التزام زیادہ پایا جائے گا اسکا نور ایمان

اور کیفیت ایمان بڑھا دیا ہوگا اور جس سے یہ چیزیں نہیں پائی جائیں گی اس کا نور ایمان عدم نور کیفیت ایمان کمزور ہوگی اس لئے کیفیت ایمان اور نور ایمان بڑھانے کیلئے تفریق کا التزام اور خواہشات نفس کی مخالفت لازمی ہے۔

**قوله:** وَالْمُؤْمِنُونَ كُتِبَتْ عَلَيْهِمُ الْإِيمَانُ

**مؤمنین اولیاء الرحمن ہیں**

یہاں سے امام محمد بن قسریؒ نے ہیں کہ مؤمن سب رحمن کے دوست ہیں جیسے رب العزت کا ارشاد ہے:

الَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ لَا يَخْشَى غُلُوبَهُمْ . لَا يَخْشَى غُلُوبَهُمْ . (سورۃ یونس آیت ۱۰۱ پارہ ۱)

خبر دہریک جو لوگ اللہ تعالیٰ کے دوست ہیں نہ ان کو کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غم زدہ ہو گئے،

اور دوسری جگہ ارشاد ہے: "اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى

النُّورِ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَاللَّهُ يَخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ"

(سورۃ البقرہ آیت ۱۷۷ پارہ ۱) اللہ تعالیٰ دوست ہیں ایمان والوں کے، نکالتا ہے ان کو اندھیروں سے

روشنی کی طرف اور جو لوگ کافر ہیں ان کے دوست شیاطین ہیں نکالتے ہیں ان کو روشنی سے اندھیروں

کی طرف۔

لہذا ان آیات مبارکہ سے بھی ثابت ہوا کہ تمام مؤمن رحمن کے دوست ہیں اور اللہ تعالیٰ کے ہاں

سب سے زیادہ عزت والا وہ ہے جو پرہیزگاری اور معرفت کی بنا پر زیادہ مطہع ہو اور جو زیادہ سے

زیادہ تران پاک کی اتباع کرنے والا ہو جیسے رب العزت کا ارشاد ہے:

"إِنِ الْحُكْمُ مِثْلُ غَنَدَةِ اللَّهِ أَتَقَاتُكُمْ" (سورۃ الحزرت آیت ۱۳ پارہ ۲)

تم میں سے زیادہ عزت والا اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو تم میں سے زیادہ پرہیزگار ہے،

اور جیسے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جس کا مطہوم ہے کسی عربی کو کٹھی پر اور کسی گجری کو مرنی پر اور کسی

سفید رنگ والے کو سیاہ رنگ والے پر اور کسی سیاہ رنگ والے کو سفید رنگ والے پر کوئی فضیلت



نکاح ہاں اور یا وہ طہیست والا ہے جو دنیا و دین میں بیکار ہے اور حق میں لوگ حضرت آدمؑ کی اولاد میں اور آدمؑ کی سے بنے ہیں (منہ مر)

ہذا نتیجہ یہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت کا معیار فقیری اور ماداری نہیں بلکہ عزت کا معیار تقویٰ اور اتباع قرآن ہے۔

قوله: وَالْإِيمَانُ عَزَازَتُهُ بِاللهِ وَمَلَاجِئِهِ وَكَفْيهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

## ایمانیات کا اجمالی تذکرہ

یہاں سے ماہم خود فی ایمانیات کا ذکر کر رہے ہیں کہ جن پر ایمان لانا ضروری ہے کہ ایمان سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر ایمان لانا اور اسکی کتابوں اور اسکی رسولوں اور آخرت کے دن اور مرنے کے بعد دوبارہ زندہ ہونے پر ایمان لانا اور تقویٰ پر ایمان لانا کہ اجماعی اور بری اور ظنی اور شر میں سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور ہم ان سب پر ایمان لاتے ہیں، اسی ایمان کو حسب خبر باطل میں اسی تفصیل سے بیان کیا گیا ہے اور ایمان مفصل میں بھی اسی کا ذکر ہے "أَمْسَكَ بِاللهِ وَمَلَاجِئِهِ وَكَفْيهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتَقَرَّرْ خَيْرُهُ وَشَرُّهُ مِنْ اللهِ فَعَالِي وَتَبْعُثْ بَعْدَ الْمَوْتِ" جو اس طرح تفسیر میں فرما رہا ہے

قوله: وَلَا تَقْرَأُ بَيْنَ أَصْحَابِنَ وَرُسُلِهِ وَتَضَعُ لَهُمْ كُفْهَهُمْ عَلَى مَخَالِهِمْ وَبِهِ

## سب رسولوں اور نبیوں پر ایمان لانا ضروری ہے

یہاں سے ماہم بخانی فرماتے ہیں کہ ہم سب پیغمبروں اور رسولوں پر ایمان لاتے ہیں اور ہم اللہ کے رسولوں کے دوسراں تفریق نہیں کرتے کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کردیں یہود و نصاریٰ کی طرح نہیں ہیں جنہوں نے کہا "وَمَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا أَعْيُنٌ مِّنْ رَبِّنَا أَعْيُنٌ مِّنْ رَبِّنَا أَعْيُنٌ مِّنْ رَبِّنَا" (اور وہ کہتے ہیں کہ ہمارے رب کے لیے عینیں ہیں جنہوں نے کہا "وَمَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا أَعْيُنٌ مِّنْ رَبِّنَا أَعْيُنٌ مِّنْ رَبِّنَا أَعْيُنٌ مِّنْ رَبِّنَا")

اور یہ کہتے ہیں کہ ہم بعض پر ایمان لاتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں اور یہ ایمان اور کفر کے درمیان ایک راستہ کا نازک چارچہ ہیں اور ایسے لوگ جیسا کافر ہیں اور انبیاء جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین اور شریعت لے کر آئے ہیں ہم انکی تعریف کرتے ہیں کہ اپنے اپنے زمانہ میں انکی شریعت برحق تھی اور ان پر آسمانی کتابیں اور صحیفے اترے وہ لوگوں کی ہر شدہ حدایت کا ذریعہ تھے اور امتوں کے لئے اپنے اپنے پیغمبر کی اتباع و اونمات تھی لیکن حضور اقدس ﷺ کی نبوت آنے کے بعد پہلے انبیاء کی شریعتیں منسوخ ہو گئیں اور انکی آسمانی کتابیں بھی منسوخ ہو گئیں اب ساری انسانیت کے لئے اونمات صرف آپ ﷺ کی شریعت کی اتباع میں ہے۔

(وَأَقْبَلِ الشَّكَّارَ مِنْ أَتَمَّةٍ مُعْتَمِدٍ عَلَى النَّارِ لَا يَخْلِفُونَ إِذْ آمَنُوا وَهُمْ مُوَاعِدُونَ  
وَأَنْ تَمُوتَ يَسْخَرُونَ فَأَتَيْنَهُمُ اللَّهُ فَخَارَ فِيهِمْ فَمُؤْمِنِينَ وَهُمْ فِي عَذَابٍ مُتَسْتَوِينَ وَخُشِبَ  
إِنْ خِشَاءٌ عَذَابُهُمْ وَتَفَافُتُهُمْ بِفَضْلِهِ كَمَثَلِ الشَّجَرَةِ عَلَى الْمَاءِ بِسَابِغَةٍ الْمُنِيرِ إِنَّ اللَّهَ  
لَآ يَهْدِي الْقَوْمَ الْقَاسِيَ بَلْ يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِيَ لَعَنَ بَشَرًا مِنْ بَشَرَةٍ)

وَأَنْ خِشَاءٌ عَذَابُهُمْ فِي النَّارِ بِقَدَرِ جُنَاتِهِمْ بِعَذَابِهِ ثُمَّ يَخْرُجُهُمْ مِنْهَا بِرَحْمَتِهِ وَخُشِبَ  
الشَّجَرَةِ مِنَ الْغُلَى طَاعَتِهِ ثُمَّ يَنْتَقِلُهُمْ إِلَى جَنَّتِهِ وَذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مُؤَلَّى أَهْلِ خُشْبِهِ  
وَلَمْ يَنْجِسْهُمْ لِمَنِ الدِّانُ مِنَ الْكَافِرِ تَكْرِيبِهِ الَّذِينَ خَابُوا مِنْ هُدَايَتِهِ وَلَمْ يَنَالُوا مِنْ  
وَلَا يَبْقَى

اللَّهُمَّ يَا وَلِيَّ الْإِسْلَامِ وَأَهْلِهِ مَسْكُونًا بِالْإِسْلَامِ عَنِّي لَلْفَاكِ بِهِ )

**ترجمہ:** حضرت محمد ﷺ کی امت کے وہ لوگ جو کبر و کد کے مرکب ہیں ہمیشہ  
جہنم میں نہیں رہیں گے جبکہ انکی موت تو حید پر ہوئی ہو مگر پچھلے انہوں نے کبار سے توبہ بھی نہ کی  
ہو البتہ انکی طاعت اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ہوئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کو پہچاننے والے، توحید  
کا یقین رکھنے والے تھے ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی مشیعت اور اس کے حکم کے تحت رہیں اگر اللہ

- تعالیٰ چاہیں تو کوئی شخص دین اور اپنے الفضل کے ساتھ انکو معاف کر دیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا ہے، ویک اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں فرمائیں گے اسکے علاوہ جسکو چاہیں گے معاف فرما دیں گے، مگر اللہ تعالیٰ چاہیں تو اپنے عدا سے انکے گناہ کے اندازہ کے مطابق انکو جہنم میں عذاب دیں مگر انکو اپنی رحمت اور طاعت مزاروں کی شفاعت سے جہنم سے نکال دیں پھر انہیں جنت میں بھیج دیں یہ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کا دوست ہے جو اس کی معرفت رکھتے ہیں اور ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ دلوں، جہانوں میں ان لوگوں کو بطرح نہیں مٹائے گا جو اسکا معرفت نہیں رکھتے اور جو اسکی عداوت حاصل کرنے سے نامراد رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی دوستی حاصل نہیں کر سکے۔

اے اللہ! آپ اسلام اور اہل اسلام کے دوست ہیں ہم کو اسلام پر مضبوط اور ثابت قدم رکھنا یہاں تک کہ ہم تجھ سے جا میں۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ بالا عبارت میں امام طحاوی معجزہ اور خوارج کا رد کرتے ہوئے فرما رہے ہیں کہ کبیرہ گناہ کا مرتکب ابدالہ جہنم میں نہیں رہے گا بشرطیکہ ایمان پر اسکی وفات ہوئی ہو، اور آخر میں صاحب کتاب نے سونے تک اسلام پر عداوت قدم کی وجہ کی ہے۔

## تشریح

قوله وَاَنْفَلَ الْكُفَّارَ مِنْ اُمَّةٍ مُّحَمَّدٍ ﷺ فِي الْفَارِ لَا يَخْلُفُونَ اِذَا قَاتَلُوْهُ اَوْ هَمُّوْا  
تُؤَخِّلُوْنَ

مرتکب کبیرہ میں معجزہ اور خوارج کا مذہب اور انکار

یہاں سے امام طحاوی معجزہ اور خوارج کا رد کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ دائرہ اسلام سے نکل جاتا ہے اور اسکی سزا ابدالہ جہنم ہے، پھر انکا آگے اختلاف ہے، معجزہ کہتے ہیں کہ کبیرہ

مکہ کے ارکان کعبہ کے اسلام سے قائل کیا گیا کفر میں داخل نہیں ہوا، خوارج کہتے ہیں  
 مرتکب کبیرہ اسلام سے نکل کر کفر میں داخل ہو گیا،

امام بخاریؒ کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں امت محمدیہ کے اہل کبار ہمیشہ روزِ رُخ میں نہیں رہ سکے ہائیں گے جب اکی موت توحید اور ایمان پر ہوگی ہوا اگرچہ کبیرہ گناہ پر بغیر توبہ کے مرتب ہوئی یہ مرتکب کبیرہ شرک کے علاوہ اللہ تعالیٰ کی مشیت اور حکم کے تحت داخل ہو گئے اگر اللہ تعالیٰ چاہیں گے تو بغیر جہنم میں سزا دیے اپنے فضل اور کرم سے انکو صرف فرما دیں گے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا ذَرَوْا ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ"

(سورة الاحقاف مائة وثمانون آية)

کہ اللہ تعالیٰ شرک کو معاف نہیں کریں گے۔ شرک کے لئے جہنم کی آگ ہے۔ جو کبھی گناہوں سے وہ معاف فرمادیں گے جس کے لئے چاہیں گے، مگر بغیر ۔۔۔ عین توبہ الکا فلفل و کرم ہے۔ گو سزا دے کر معاف فرمائیں تو یہ اس کا صلہ ہے۔

شرک شرعاً اور عقلاً معاف نہیں ہوگا

شرک سب سے بڑا گناہ اور جرم ہے یہ شریعت کی رو سے بھی معاف نہیں ہوگا جیسے ربیہ العزت کا ارشاد ہے "إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ" اور شرک جیسے عظیم جرم کو معاف معاف کرنا بھی متعلق ہے کہ نہ کہ عقل کا نقصان ہے کہ راجحہ اور مے اور نیک اور بد میں امتیاز ہو مگر آگاہ اجرم ہے جسکی اباحت اور حجاز کا احتمال ہی نہیں اور اللہ تعالیٰ حکیم ہے تو شرک کو معاف کرنا نقصانے حکمت اور عقانے عقل کے خلاف ہے، نیز شرک اپنے شرک کے حق ہو نے کا عقاد رکھتا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے معافی اور مغفرت چاہتا ہی نہیں تو اسے معاف کرنا حکمت اور عقل کے بھی خلاف ہے۔

**فائدہ:-** یہاں جو امام محموکی نے والدین لکھا زمین اسے محمد بن عبد اللہؐ فرمایا اسے محمد بن عبد اللہؐ کی قید

اتفاق ہے احترام کی نہیں ہے، یہ مطلب نہیں کہ مسجد محمد ﷺ کے کبیرہ گناہ معاف ہو گئے ہوں یا انبیاءؑ کی امتوں کے کبیرہ گناہ معاف نہیں ہو گئے بلکہ جو ایمان کی حالت میں مراد وہ جنت میں ضرور داخل ہو گا اگرچہ کبیرہ گناہ کا مرتکب کیوں نہ ہو جیسا کہ ایک حدیث کا مضمون ہے کہ جہنم سے ان لوگوں کو بھی نکال لیا جائے گا جنکے دلوں میں رائی کے دانے کے برابر بھی ایمان ہوگا (بخاری، مسلم)

لَوْلَا ذُنُوبُ غُلَامِهِمْ لَفِي النَّارِ بِقُلُوبِهِمْ جَنَانِهِمْ يَتَذَكَّرُ اللَّهُ نَحْوَ جَهَنَّمَ بَنَاهُمْ مِنْهَا بَرَحِيمٌ

### مرتبک کبیرہ ہمیشہ جہنم میں نہیں رہیں گے

یہاں سے امام محمد باقرؑ فرماتے ہیں کہ مرتبک کبیرہ کو اگر اللہ تعالیٰ اسکے گناہ کے بقدر جہنم میں عذاب دے تو یہ اسکا بدلہ ہے لیکن مرتبک کبیرہ جہنم میں ہمیشہ نہیں رہیں گے بعض کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیں گے بعض کو حضور اللہ ﷺ کی شفاعت سے جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیں گے جیسے حضور اللہ ﷺ کا ارشاد ہے "سُفْعَانِي لَأَهْلَ الْمَكَاالِ مِنَ الْهَمِي" یہ سیری امت کے اہل کھار کے حق میں سیری شفاعت ہوگی اور بعض کو صلہ و اور اطاعت کو اردوں کی شفاعت سے جہنم سے نکال کر جنت میں پہنچا دیں گے اور یہ اللہ تعالیٰ کی ساری رحمتیں اسلئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مہربان اور آقا اور دوست ہیں ان لوگوں کے جو انکی معرفت رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات پر یقین رکھتے ہیں مومنوں اور مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ دونوں جہانوں میں ان کافروں اور مشرکوں کی طرح نہیں بتائیں گے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی معرفت ہی حاصل نہیں کی اور اللہ تعالیٰ کی ہدایت حاصل کرنے سے ناکام اور نادم رہا ہے اور اللہ تعالیٰ کی دوستی حاصل نہیں کر سکے۔

امام محمد باقرؑ کی دعا:۔ اے مہربان! نے معتزلہ اور خوارج کا رد کرنے کو اپنے مددگار کے ثبوت کے بعد ایک زبردست دعا کی ہے جس میں تعلیم ہے کہ یہ نہ اس جھٹی دعا مانگنی چاہیے وہ



اس طرح جو ان میں سے فوت ہو جائے اس کی نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں اور ہم ان میں سے کسی کو قطعی طور پر جنتی اور دوزخی ہونے کا حکم نہیں لگاتے اور ہم ان پر کفر و شرک اور غلامی کی کوئی بھی نہیں دیتے جب تک ان میں سے کسی سے اس قسم کی کوئی بھی خبر نہ ہو اور ہم ان کے باطنی حالات کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں۔

اور ہم حضرت محمد ﷺ کی امت کے کسی فرد پر تو اور جھانا جائز نہیں سمجھتے سوائے اس شخص کے جس پر جھانا واجب ہو چکا ہو۔

اور ہم اپنے احمد اور حکام کے خلاف بغاوت کرنا جائز نہیں سمجھتے اگرچہ وہ ظلم کرتے ہوں اور نہ ہی ان کے خلاف بدعہا کرتے ہیں اور نہ ہی ان کی اغامت سے ہاتھ کھینچتے ہیں اور ہم ان کی اغامت کو اللہ تعالیٰ کی اغامت کے مطابق فرض نیالی کرتے ہیں جب تک کہ وہ کسی معصیت کا علم نہ دیں اور ہم ان کے لئے مصلحت اور کامیابی اور رعایت کی دعا کرتے ہیں، ہم ملت اور جماعت کی اتباع کرتے ہیں اور ہم طبعی اور اختلاف اور فرقہ بندی سے بے اعتنا کرتے ہیں اور ہم اہل عدلی اور اہل امانت سے محبت کرتے ہیں ظلم اور خیانت کرنے والوں سے بغض رکھتے ہیں۔

اور ہم سفر و حضر میں سوزوں پر مسخ کرنا جائز سمجھتے ہیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے، سلطان و حکام اور اہل عدلی کی معیت میں حج اور جہاد قیامت تک جاری رہے، اے فرائض ہیں خواہ حکام نیک ہوں یا فاسق، اس حج اور جہاد کو نہ توئی چیز باطل کر سکتی ہے اور نہ ہی ان کو توڑ سکتی ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام طحاوی نے اہل جہاد میں سے خواہ نیک ہو یا

فاجر اسکے پیچھے نماز پڑھنے اور ان کی نماز جنازہ پڑھنے کا ذکر کیا ہے اور ان اور حکام کی اطاعت کرنے کا ذکر کیا ہے بشرطیکہ وہ معصیت کا حکم نہ دیں اور اہل عدلی و انجماحت کی اتباع اور سوزوں پر مسخ کرنے کو ذکر کیا ہے اور حج اور جہاد کی فرضیت قیامت تک جاری رہے گی اس کو واضح کیا ہے

## تشریح

قوله: زلزلت الأرض فقلت لعل يبرؤا جبرئيل لعل الأقبليّة، وتصلين غلى من مات  
بنهم

### اہل قبلہ کے پیچھے نماز کا حکم

یہاں سے اہم لحاظ فرماتے ہیں کہ ہم اہل قبلہ میں سے ہر ایک اور قاسم کے پیچھے نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں بشرطیکہ اس عقیدہ درست ہو کہ عمل میں کوتاہی کرتا ہو پیچھے قاجار بن یوسف عقیلی اقتدا میں حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت انس بن مالک نماز ادا کیا کرتے تھے (رواہ البخاری)۔ حالانکہ قاجار بن یوسف ظالم اور قاسم انسان تھا، اور حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جسکا مضمون یہ ہے کہ اگر تمہاری نمازوں کی امامت کر انہیں سے کہہ دو کہ وہ اپنی جگہ سے نہ ہٹیں اور اگر انکی اذان بھی درست نہ ہوگی تو تمہاری نمازیں صحیح تصور ہوگی اگر انکی نمازیں غراب ہوگی (رواہ البخاری)۔

ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے جو قاسم کا جو بشرطیکہ اس عقیدہ صحیح ہو کہ اس طرح جو امام مقرر ہے اگر چہ قاسم ہی کیوں نہ ہو اس کے پیچھے جسا اور محدثین کی نماز درست ہے، اسی طرح عرفہ میں حج کا امام اسی قسم کا اگر ہو تو اسی اقتدا میں ہی نماز ادا کی جائے گی اسی طرح مستور و خال امام کے پیچھے نماز پڑھنا درست ہے اس سے یہ پوچھنے کی ضرورت نہیں کہ آیا یہ عقیدہ کیا ہے آپ کے اعمال کیسے ہیں ملک صالحین کا بھی مسلک ہے۔

اس طرح اہل قبلہ میں سے جو فوت ہو جائے انکی نماز جنازہ پڑھنا درست ہے خواہ وہ قاسم و قاجر ہی کیوں نہ ہو بشرطیکہ اس کے خالق کا یقین نہ ہو اگر ان کے کفر اور فساد کا علم ہو پھر انکی نماز جنازہ میں پڑھی جائے گی۔ پیچھے حضرت حذیفہؓ کو حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقین کی قبر سے نکالی تھی



حضرت عرفان دوق<sup>۱۰</sup> ارکا جنازہ نہیں پڑھا کرتے تھے جسکا جنازہ حضرت صدیقہ<sup>۱۱</sup> نہیں پڑھتے تھے،  
 اور جو مسلمان ہو خواہ فاسق و فاجر ہی کیوں نہ ہو اسکی جنازہ بھی پڑھن جائے گی اور اسکے لیے  
 مغفرت کی دعا بھی کی جائے گی جیسے سب ائمتہ کا ارشاد ہے "فَاَعْلَمُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ  
 وَاسْتَغْفِرُ لِلنَّبِيِّ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَاتِ" (سریہ روایت ۲۹۰، ۲۹۱)

پس جان لو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اپنے لیے گناہوں کی سحابی یا گھوڑ اور مومن مرد  
 اور عورتوں کے لیے بھی۔

قَوْلُهُ وَلَا تَنۢزِلُنِي اَسۡخَذَ مِنْهُمۡ جَنَّةً وَلَا نَارًا

کسی پر قطعی جنتی یا جہنمی کا حکم نہ لگایا جائے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی پر قطعی اور یقینی طور پر جنتی یا جہنمی  
 ہونے کا حکم نہیں لگاتے اور نہ ہم میں کسی کے کفر و شرک یا نکاح کی گواہی دیتے ہیں جب تک ان  
 میں سے کسی کفر و شرک اور فحاشی کا تصور نہ ہو، باقی رہے اسکے باطنی حالات اور اس مردہ انہیں ہم اللہ  
 تعالیٰ کے سپرد کرتے ہیں "لَا حُكۡمَ بِالظُّوۡرِ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ بِالۡسِرِّ" کہ ہم ظاہر کو دیکھ  
 کر حکم لگائیں گے اور اسکے باطن میں کیا ہے یہ اللہ تعالیٰ ہی جانتے ہیں۔

امام طحاوی کی بات کا مقصود یہ ہے کہ ہم اہل قبلہ میں سے کسی انسان کے بارے میں قطعی اور یقینی حکم  
 نہیں لگا سکتے کہ اس جنتی ہے اور نہ اس جہنمی ہے، ہاں جسکے بارے میں قصوم قطعی سے معلوم ہو جائے  
 کہ یہ جنتی ہے انہیں یقینی اور قطعی طور پر جنتی کہا جائے گا جیسے عثرہ و بشرہ صحابہ کرام کے بارے میں  
 حضور اقدس ﷺ نے لسان نبوت سے اسکے جنتی ہونے کی خوشخبری دی ہے، اسی طرح جسکا جہنمی  
 ہو قطعی قصوم سے ثابت ہے انہیں بھی جہنمی کہا جائے گا جیسے ابولہب، ابوجہل، ابوطالب وغیرہ  
 قرآن وحدیث کی قصوم سے انکی موت کفر پر ثابت ہے اور کسی مبین شخص کے بارے میں توقف  
 اختیار کیا جائے گا اسکے بارے میں حتمی طور پر جنتی یا جہنمی ہونے کا حکم نہیں لگایا جائے گا باقی اسکے

باہن میں کیا ہے اس پر بحث کرنے سے روکا گیا ہے۔

جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے ”وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي فِيكُمْ بِمَا عَلِمْتُمْ أَنَّهَا سَيِّئَةٌ“  
وَالَّذِينَ قَتَلُوا الْقَوَاكِلَ كُلَّ أُولَئِكَ كَانَ عَذَابُهُمْ شَدِيدًا (سورۃ النمل آیت ۳۲ تا ۳۵)

اور جس چیز کا تجھے علم نہیں اس کے پیچھے مت پا کر کان اور آنکھ اور دل ان سب اعضا سے سواں ہوگا۔  
دوسری جگہ ارشاد ہے ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِمَّا قِيلَ بِكُمْ أَنْ تَغْلِبَ الْفَرَسَ إِنَّهُ يَخْتَلِفُ أَلْوَانُهُ  
وَلَا يَخْبِتُ أَنْ لَا يَنْقَبَ بِمَعْصُكُم بَعْضًا (سورۃ الحجرات آیت ۱۲ تا ۱۴)

اے ایمان والو! بعض بدگمانی سے بچو کہ بعض بدگمانیاں کہتا ہیں اور تم جاسوسی نہ کرو  
اور تمہارا بعض بھل کی غیبت نہ کرے۔

قوله وَلَا تَمْرُقُوا السُّيُوفَ عَلَى أَعْيُنِ ثَمَّةٍ مَعْتَبِرٌ لِلْإِمَامِ وَجِبَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

## مسلمان کا قتل اور حکام کے خلاف بغاوت جائز نہیں

یہاں سے امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حضور اللہؐ کی امت کے کسی فرد پر تکویر چلانا اور قتل  
کرتا جائز نہیں کیونکہ مسلمان کی جان، مالا اور حرمت اسلام کی وجہ سے محفوظ ہے سوائے اس شخص  
کے جس پر تکویر واجب ہو کہ شریعت کی رو سے اس کو قتل کرنے جائز اور مباح ہو کہ شادی شدہ زنا  
کرے اس کو جرم کیا جائے گا یا کسی مسلمان کو قتل کرنا سے قصاص قتل کیا جائے گا یا مرتد ہو جائے تو  
اس کو قتل کیا جائے گا۔

اور اسی طرح انہی احکام وقت کے خلاف بغاوت کرتا جائز نہیں اگرچہ وہ ظالم علی کیوں نہ ہو  
اور ان کے خلاف بددعا جن کی جائے گی بلکہ ان کی اصلاح کی کوششیں اور دعا گوئی کی جائیں گی  
اور ان کی اطاعت سے ہاتھ نہیں کھینچا جائے گا بلکہ ان کی اطاعت کی جائے گی، امام محمدؒ فرماتے ہیں  
کہ ہم اللہ اور حکام وقت کی اطاعت کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی طرح فرض سمجھتے ہیں جب تک کہ وہ  
کسی معصیت کا حکم نہ دیں اگر وہ کسی معصیت کا حکم دیں پھر ان کی اطاعت ہرگز نہیں کی جائے

کی "لاک: غلبہ مخلوقی فی مقصدہ اللہ تعالیٰ" کہ یہاں خالق کی نافرمانی ہو رہی ہو امیں مخلوق کی اہمیت نہیں کی جائے گی اور ہم انکے بارے میں صلاحیت اور جاقیت اور کامیابی کی دعا کریں گے اسی کو رب العزت نے اپنی مقدس کتاب میں اس انداز سے بیان فرمایا ہے "تَسَابُّهُمُ الْفُلُوفِ اَنْتُمْ اَوْ يَطْغُرُوا" (سورۃ النعامیت ۵۹: ۵۷)

اے ایمان والو! تم اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور رسول ﷺ کی اطاعت کرو اور جو تم میں سے حاکم ہیں انکی بھی اطاعت کرو۔

اور اسی وعدہ مبارک میں بیان کیا گیا ہے، حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جیسا مفہوم یہ ہے کہ جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ تعالیٰ کی اہمیت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی اور جو شخص امیر کی اطاعت کرے گا اس نے میری اطاعت کی اور جو شخص امیر کی نافرمانی کرے گا اس نے میری نافرمانی کی (حدیث مسلم)

**قولہ:** وَلَتُبْعَ السُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ وَتَحْتَبِيبَ الشُّلُوْذِ وَالْبِعَدَلِ وَالْفِرَافَةِ وَتُحِبُّ اَهْلَ الْمَدَنِ وَالْاَمَانَةِ وَتُبْغِضَ اَهْلَ الْبُخُوْذِ وَالْبِعَدَلِ

یہاں سے امام محمد اویٰ فرماتے ہیں کہ ہم اہلسنت و الجماعت کی اتباع کرتے ہیں اور ہم ظہری اور اختلاف اور فرقہ بندی سے اجتناب کرتے ہیں اور ہم اہل عدل اور اہل امانت سے محبت کرتے ہیں اور ظالم اور خیانت کرنے والوں سے بغض رکھتے ہیں۔

## اہل سنت و الجماعت کی وجہ تسمیہ اور تعارف

اہل سنت و الجماعت یہ ماتخذ ہے حدیث پاک کے اس جملہ "اَنَا اَتَاخُذُهَا وَاصْحَابِي" سے پوری حدیث میں ہے عن عبد اللہ بن عمرؓ و قال قال رسول اللہ ﷺ "وان بنی امیہ انیل لہم ولت عسی لتین و سبعین ملۃ و تفرق اہنی علی ثلاث و سبعین ملۃ کلہم فی النار الا ملۃ و احدۃ قالوا من ہی یا رسول اللہ ﷺ قال ما اتا علیہ و اصحابی (بخاری)

تھی اسرائیل بہتر فرقوں میں ہٹ گئے میری امت چتر فرقوں میں ہے گی یہ سب جہنم میں ہو گئے  
سوائے ایک جماعت کے، صحابہؓ نے عرض کیا یہ (نجات پانے والی جماعت) کونسی ہے فرمایا وہ  
راستہ جس پر میں ہوں اور میرے صحابہؓ میں ”صحابہ اعلیہ“ سے مراد حضور اقدس ﷺ کی سنت  
مطہرہ مراد ہے اور صحابی سے مراد انجانب ہے جس پر صحابہ کرامؓ نے اتفاق کیا ہو۔

تو حاصل یہ نکلا کہ حضور اقدس ﷺ کی سنت مطہرہ اور جماعت صحابہؓ کے بعد وکار وہ امت  
و انجماعت ہیں یہ وہ مبارک طبقہ ہے جسکے عقائد و تقریبات اور اصول بالکل وہی ہیں  
جو حضور اقدس ﷺ اور حضرات صحابہ کرامؓ کے توسط سے آگئے ہیں اور کتاب اللہ اور سنت رسول  
ﷺ کا جو مطلب حضرت صحابہ کرامؓ نے پیش کیا ہے اسکو اپنے ظاہر پر رکھتے ہوئے تسلیم کیا ہے  
اس سے ذمہ برابر بھی انکار نہیں کیا ملا سند اور معقول کی طرح انہوں نے عقائد و تقریبات میں  
ترمیم و تحریف اور غلط فہمیاں نہیں کی، چنانچہ محبوب سبحانی حضرت شیخ عبد القادر جیلانیؒ اپنی کتاب  
غنیۃ الطالبین میں فرماتے ہیں مؤمن پر لازم ہے سنت اور جماعت کا اتباع کرنا، جس سنت وہ ہے  
جسکو حضور اقدس ﷺ نے مقرر فرمایا اور جماعت وہ جس پر خلفائے راشدینؓ کی خلافت میں صحابہؓ  
نے اتفاق کیا ہو۔

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا ارشاد: فرماتے ہیں جو شخص کسی طریقہ کی  
پیروی کرنا چاہے وہ فوت شدہ لوگوں کے طریقے کی پیروی کرے اس لیے کہ مذکورہ شخص فوت سے  
مکتوب نہیں ہوتا، ”أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانُوا أَكْثَرَ الْفَضْلِ مِنْهُ وَآلِهِ  
أَبْرَارًا فَلَمَّا نَاوَأَ غَسَفَهَا عَلَيْنَا وَاللَّهِ عَظِيمًا عَزَّ وَجَّهَ اللَّهُ بِشَخِيَّةِ نَبِيِّهِ وَلَا فُلَانِيَّةٍ وَنَبِيهِ  
فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ فَفَضَّلْنَاهُمْ وَابْتِغَوْهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَتَمَسَّكُوا بِهَا مُسْتَظْلِمِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ  
وَبِغَيْرِهِمْ فَلَانْتَبَهُمْ كَانُوا عَلَى الْهَدْيِ الْمُسْتَقِيمِ“ (مقررہ شریف)

اور وہ جنگی پیروی کرنی چاہیے وہ حضرت محمد ﷺ کے اصحاب ہیں جو اس امت کے بہترین لوگ

تھے لوگوں کے اعتبار سے اہتمام و جد کے نیک، علم کے اعتبار سے کامل اور بہت کم تکلف کرنے والے و پسند کیا تھا اگر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی محبت کے لیے اور اپنے دین کو قائم کرنے کے لیے پس باقی بزرگی کو بھجوا دیا تھے قتل قدم پر چلا اور جہاں تک ممکن ہو ان کے عادات اور اخلاق کو اختیار کر دیں بے شک یہی لوگ مراعات مستقیم پر قائم تھے

قَوْلِهِ: وَذُحِبَ أَهْلُ الْعَدْلِ وَالْإِيمَانِ إِلَى

اہل عدل اور اہل ایمان کی علامت ہے

یہاں سے امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ ہم اہل عدل اور اہل ایمان سے محبت کرتے ہیں علم اور خیانت کرخیالوں سے بغض رکھتے ہیں یہ کامل و جد کا ایمان اور کمالی و جد کی مہودیت ہے "الْمُحِبُّ لِلْعَدْلِ وَالْبُغْضُ لِلْإِيمَانِ" کے تحت اگر کسی سے محبت ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے اور اگر کسی ظالم اور خائن سے بغض ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے، اگر جن عدل کرتے وائے اور ایمان داروں سے اللہ تعالیٰ کو محبت ہے ایمان والوں کو بھی ان سے محبت ہے اور جن ظالم کرنے والوں اور خیانت کرنے والوں اور فسادیوں سے اللہ تعالیٰ کو بغض اور دشمنی ہے تو ہم بھی اللہ تعالیٰ کی موافقت کرتے ہوئے ان سے دشمنی اور بغض رکھتے ہیں جیسا کہ حدیث پاک میں ہے "عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَيْسَ مِنْكُمْ مَنْ كُنِيَ إِلَيْهِ وَخَذِيحِينَ خِلَافَةَ الْإِيمَانِ مَنْ كَانَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُ ذَٰلِكَ أَحَبَّ إِلَيْهِ الْأَجْنِبِيُّ الْإِلَهِ وَمَنْ يَكْفُرْهُ نِيَّ بَعْدَ ذَلِكَ الْكُفْرِ بَعْدَ أَنْ انْقَضَى اللَّهُ بِهِ شَيْئًا يَكْفُرُهُ أَنْ يُلْقَى إِلَيْهِ الشَّارِبُ (رواہ بخاری و مسلم)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے جس کا مقبوم یہ ہے کہ جس شخص میں عین چیزیں پائی جائیں وہ ایمان کی علامت کو پالے گا کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ﷺ اچھے ماضی سے زیادہ محبوب ہو اور وہ شخص کہ اس کو کسی بندے سے محبت ہو تو وہ صرف اللہ تعالیٰ کیلئے محبت ہو اور وہ شخص جو کفر کہ طرف جان بندہ کہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نکالا ہو اس کو ایسے ہی پسند ہو جیسے آگ میں

والا جانا سکون پسند ہے۔

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ اہل عدل اور اہل امانت سے جو مؤمن کو محبت ہے وہ اللہ تعالیٰ کیلئے اور اسی سے ایمان مکمل ہوتا ہے۔

**قولہ:** وَلَوْ لَمْ يَلِدْ وَلَوْ لَمْ يَمْلِكْ لَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَخَرَجَ مِنْكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ يَرْجَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

یہاں سے امام حمادؒ فرماتے ہیں کہ ہم سطر اور حجر میں موزوں پر بُرے کے جواز کے قائل ہیں جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

اور امام حمادؒ روافض اور خوارج کا رد کر رہے ہیں جو مسیح علیٰ اللہین کے قائل نہیں۔

### مسیح علیٰ اللہین کا جواز

اہل سنت والجماعت کا اتفاق ہے کہ موزوں پر مسیح کرنا جائز ہے، روافض کے ہاں عجیب بات ہے کہ انکے نزدیک ننگے پاؤں پر تو مسیح جائز ہے لیکن انکے نزدیک موزوں پر مسیح کرنا جائز نہیں، موزوں پر مسیح کے بارے میں امام ذہبیؒ تو اتار کی حد تک پہنچی ہوئی ہیں،

حضرت حسن بصریؒ فرماتے ہیں میں نے سر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو موزوں پر مسیح کا قائل پایا جن میں حمزہ، بشرہ بھی شامل ہیں، علامہ ابن مہرؒ فرماتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ سلف صحابہؓ میں سے کسی نے مسیح علیٰ اللہین کا انکار کیا ہو۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں "مَا فَخَرْتُ بِالْمَسِيحِ عَنِّي بَخَاءُ بَنِي بَطْلٍ ضَوْءُ النَّهَارِ" کہ میں اس وقت تک مسیح علیٰ اللہین کا قائل نہیں ہوا جب تک اس مسئلہ میرے سامنے روایات روز روشن کی طرح کھل کر سامنے نہیں آئیں حضرت امام ابو حنیفہؒ سے کسی نے سوال کیا کہ اہل سنت والجماعت میں سے ہو سکتی کیا علامت ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا "أَنْ لَفَضَّلَ الشَّيْخَيْنِ وَتَجَبَّحَ الْمُتَعَتِّبَيْنِ وَلَوْ لَمْ يَلِدْ وَلَوْ لَمْ يَمْلِكْ لَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَخَرَجَ مِنْكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا" کہ جو شیخین یعنی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو تمام صحابہؓ پر فضیلت دے اور تو آپ ﷺ کے دونوں دامادوں یعنی

حضرت محمد بن رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محبت کرے اور مسیح علی الخلیفین کو جائز سمجھے، امام کریمؑ فرماتے ہیں "أَخَذَ الْكُفْرُ عَلَيَّ مَنْ لَا يَزِي الْمَسِيحَ عَلَيَّ الْغَضَبُ" کہ جو شخص مسیح علی الخلیفین کے جواز کا اعتقاد رکھے مجھے ایسے کافر ہونے کا خوف ہے کہ نہ مسیح علی الخلیفین کے جواز میں عداوت تو اتنی حد تک پہنچی ہوئی ہیں جتنی مسیح علی الخلیفین کی عداوت کتب احادیث سے معلوم کی جاسکتی ہیں۔

قوله: أَلَسْخُ وَالْجِهَادُ فَرَضَانِ مَا ضَيَّانَ مَعَ أَوْلَى الْأَمْرِ مِنَ الْبَقَاةِ الْمُسْلِمِينَ بِرَجْمٍ وَلَا جَرْحٍ لَا يَبْطِلُهُمَا حَسْرٌ وَلَا تَنْفُضُهُمَا

## حج اور جہاد کا بیان

امام محمدؑ فرماتے ہیں کہ مسلمان حکام اور امر کی معیت میں حج اور جہاد قیامت تک جاری رہنے والے فرائض ہیں خواہ وہ حکام ایک ہوں یا بد اسلئے حج اور جہاد کو کوئی چیز باطل نہیں کر سکتی اور نہ انکو توڑ سکتی ہے، یہاں جو فرما دے کہ اولوالامر خواہ ایک ہوں یا بد اسکی وجہ یہ ہے کہ حج اور جہاد دونوں ایسے فرائض ہیں جو سفر سے تعلق رکھتے ہیں اسی وجہ سے ایسے حکام کی ضرورت ہے جو لوگوں کی صحیح راہ لہائی کر سکیں اور دشمنوں کا مقابلہ کر سکیں اور یہ کام جس طرح صانع اور متقی حاکم کے ساتھ پورا ہوتا ہے اسی طرح ظالم و فاجر حاکم کے ساتھ بھی پورا ہو سکتا ہے۔

## حج کا لغوی اور شرعی معنی

حج کا لغوی معنی "القصْد" یعنی قصد اور ارادہ کرنا اور اسکا شرعی معنی "الْقَصْدُ نَيْتُ الْمَلِكِ فِي زَمَنِ مَعِينٍ بِشَرِّ ابْتِغَاءِ مَخْصُوفٍ مَعِي" بعض نے کہاں بیان کیا ہے "فِي تَارَاقُ مَكَانٍ مَخْصُوفٍ فِي زَمَنِ مَخْصُوفٍ فِي بَعْضِ مَخْصُوفٍ" کہ مخصوص اوقات میں مخصوص افعال کے ساتھ بیت اللہ کی زیارت کرنا۔

## حج علی الغور واجب ہے یا علی التراخی

حج ارکان اسلام میں سے ایک اہم رکن ہے حج کی فرضیت کتاب اللہ اور احادیث اور اجماع سے ثابت ہے، حج کی فرضیت پر پوری ماست مسلمہ متفق ہے اسکی فرضیت کا منکر کافر ہے،

البتہ انہیں اختلاف ہے کہ حج علی الغور واجب ہے یا علی التراخی، حضرت امام محمد اور حضرت امام شافعی کے نزدیک حج واجب علی التراخی ہے حضرت امام مالکؒ، حضرت امام ابو حنیفہؒ، حضرت امام احمد بن حنبلؒ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ کی اصح روایت کے مطابق حج واجب علی الغور ہے،

واجب علی الغور کا مطلب یہ ہے کہ جس سال وجوب حج کی شرائط پائی گئی ہیں اسی سال حج کرنا واجب ہے تاخیر کرنے کی وجہ سے ہمارا ہوگا،

واجب علی التراخی کا مطلب یہ ہے کہ اسی سال حج کرنا واجب نہیں پوری زندگی میں جب بھی کر لے جائز ہو جائے گا تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا اس صورت میں اسے چاہیے کہ وصیت کر کے جائے کہ میری طرف سے حج کیا جائے لیکن اگر حج فرض ہونے کے بعد موخر کرتا رہا یہاں تک کہ موت آگئی اور اپنی زندگی میں حج نہ کر سکا تو بالافتقار نکلا ہوگا ہوگا،

اسی طرح حج فرض ہونے کے بعد تاخیر سے الا کرے تو وہ حج ادا ہی ہوگا تھا نہیں ہوگا لیکن جب حج فرض ہو جائے تو جلدی کرنی چاہیے ہو سکتا ہے کہ زندگی وقار کرے اور عادیٹ ہو کہ میں ہندی کی ترغیب ہے **مَنْ هَدَى فَمَنْ مَسَّ عَزْدًا لَّنَا لَمَّا رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ اَزَادَ الْكُحْجَ فَلْيَنْجِلْ** (بخاری، شریف)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص حج کا ارادہ کرے تو اسے چاہیے کہ وہ جلدی کرے،

## حج کے فضائل

حج کے بے شمار فضائل ہیں اسلئے جب حج فرض ہو جائے تو جلدی کرنی چاہیے۔



(۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ خَجَّ بِلَبِّهِ لَقِمَتْ يَزْفُتٌ وَلَمْ يَشْفُقْ دَخِمَ كَهْزُومٌ وَلَمْ يَكُنْهُ (رواه ابی ہریرہ)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے جگ کرے اس طرح کہ اس جگ میں یزفٹ ہاشمی جوش بات نہ ہو اور یہ نقش ہو یعنی حکم بدی نہ کرے اور جگ سے ایسا دلوں کو نہ جگ کہ جس طرح تیرا نکو آئی ماں نے جتا ہے یعنی تیرا ہے پاک صاف۔

(۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ (ابن ماجہ و ابی ہریرہ)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ حجی دانے حج کا بدرجہت کے سوا کچھ نہیں یعنی ایسے حج کا بدلہ جنت ہی ہے۔

(۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ الْحَجَّاجُ يَشْفَعُ لِيَوْمِهِ بِأَفْزَلِ نَبِيٍّ أَوْ قَالَ مِنْ أَفْزَلِ نَبِيٍّ وَيُخْرِجُ مِنْ كَهْزُومٍ وَلَقِمَتْ أَفْزَلُ أَوَّلُ وَخَالَفَ عِدَّتَهُ عِدَّتَهُ

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ حاجی کی سفارش کی جائے گی کہ ہارے میں قبول ہوتی ہے یا نہ فرمایا کہ اسے گھرانے میں سے چار سو تیسوں کے ہارے میں قبول ہوتی ہے اور جنتی اپنے گناہوں کا ایسا پاک ہو جاتا ہے جیسا کہ حج و عمرہ انکسار میں نے اسکو دیا ہے۔

(۴) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا جَزَاءُ مُسْلِمٍ يَلْبِسُ الْإِسْلَامَ مِنْ عَنِ بَعِينِهِ وَشَعَالِهِ مِنْ خَبِيرٍ أَوْ شَحِيرٍ أَوْ مُذِرٍ حَتَّى تَنْقَطِعَ الْأَوْحَالُ مِنْ هَيْهَاتُ هَيْهَاتُ

ابن ماجہ و ابی ہریرہ

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ مومن جب لپک کرتا ہے تو اسے ساتھ لپکے دائیں اور بائیں طرف جو چھ درخت یا میلے وغیرہ ہوتے ہیں وہ بھی لپک لپکے ہیں اور اس میں زمین کے متعلق

نک یہ سلسلہ چلے ہے۔

## جہاد کی حقیقت

جہاد جہد سے مشتق ہے جسکے معنی ہیں مشقت، لڑائی اور طاقت سے زیادہ بوجھ لانا اور اسکا استعمال شریعت میں جہاد کا مطلق کفار کے ساتھ لڑی جانے والی جنگ میں اپنی طاقت کو اخلاص کلمۃ اللہ اور دین کی سر بلندی کے لئے بانی کی طرح بہادری اپنی طاقت خرچ کرنا خود جان پیش کرنے کے ذریعے ہو یا مالی امداد کے ذریعے ہو یا معنوی اور دماغی امور کے ذریعے ہو یا کسی طریقہ سے بھی اعلاء کلمۃ اللہ کیلئے دشمنان اسلام کے مقابلہ میں اسلامی لشکر کی معاونت و حمایت ہو۔

اگر اعلاء کلمۃ اللہ مقصود نہ ہو بلکہ دنیا کا مال و دولت مقصود ہو یا اپنا نام و ناموس مطلوب ہو یا شجاعت و مردانگی کا پرچا مقصود ہو یا وطن مقصود ہو تو شریعت میں وہ جہاد نہیں بلکہ ایک قسم کی جنگ ہے، چنانچہ سیدنا ابو موسیٰ اشعرنی سے روایت ہے کہ دو بار نبوت میں سوال کیا گیا کہ انسان کبھی اٹھارہ شخصوں کے لئے جنگ لڑتا ہے اور کبھی قومی غیرت و حیثیت کی بناء پر اور کبھی دنیاوی نمود اور شہرت کے لئے ان میں سے کوئی جنگ جہاد فی سبیل اللہ کا صدق ہے دو بار نبوت سے جواب کیا "فسر فافعل لی شکرۃ" تِلْكَ هِيَ الْقِتَالَةُ لِقَوْلِي سَبِيلِي اَللّٰهِ" (رواہ ابوی سلم)

کہ جو شخص اسلئے لڑتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلمہ بلند رہے جس وہ جہاد فی سبیل اللہ ہے۔

**خاصہ :-** یہ کہ مسلمانوں کا کفار سے محسوس خدا کا باغی ہونے کی وجہ سے لڑنا اور اسلئے راستے

میں سرخروشی اور جان بازی کا نام جہاد ہے، بشرطیکہ وہ سرخروشی اور جان بازی محض اٹھائے ہوئے خدا تعالیٰ کا دین بلند ہو جائے اور اسلئے احکام ربی و وحی سے محفوظ ہو جائیں اور دنیا کا کسی قسم کا قطع اور اپنی بہادری کا چرچا مقصود نہ ہو اسلئے سرخروشی اور جان بازی کو بہادری کہتے ہیں۔

## جہاد کا نصب العین

دنیا میں ہمیشہ خدا کا کلمہ بلند رہے اور خدا کی زمین پر انہی تو حید اور عظمت کا جھنڈا سر بلند رہے

اور خدا کے ہائی کفار کا دعویٰ ہمیشہ سرنگوں رہے اور اللہ تعالیٰ کا دین و نظام اس حکم میں کر رہے اور مسلمان اس دعائیت کے ساتھ خدا کی عبادت اور اطاعت کر سکیں اور کفار دین اسلام میں غلط اندازی نہ کر سکیں اور مسلمان عزت کے ساتھ زمین کی ہر کر سکیں اور عدل و انصاف اور امانت و دیانت اور صداقت و شرافت کی حفاظت ہو جائے۔

## جہاد کی دو قسمیں

(۱) دفاعی جہاد :- جہاد کی ایک قسم دفاع ہے جسکو دفاعی جہاد کہتے ہیں کہ اگر کفار تم پر اجرام حملہ آور ہوں اور اسلامی مملکت کے خلاف جنگ شروع کر دیں اور مسلمانوں کی طرف سے جنگ کا اعلان کر دیا جائے تو اس صورت میں ہر مسلمان پر جہاد فرض ہوگا اور کفار کا مقابلہ کرنا اور جہاد میں شرکت کرنا اس شہر اور مملکت کے تمام باشندوں پر واجب ہوگا اور ایسے ہی ان لوگوں پر واجب ہوگا جو اس شہر و مملکت کے قریب رہتے ہیں جہاں تک اس شہر و مملکت کے رہنے والے اپنے شہر اور اپنے ملک کی حفاظت اور دشمنوں کا مقابلہ کرنے کے لئے کافی نہ ہوں۔ جہاد کی اس قسم کو اللہ جل شانہ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے **مَوْفِقًا لِّمَنْزِلِ الْاٰیٰتِ سَبِّحِ اللّٰہَ الْاَعْلٰی** **یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْعُدُوْا عَنْ جِهَادِکُمْ فِیْ سَبْلِ اللّٰہِ لَعَلَّکُمْ تَقٰی**

اور تم قتل کرو اللہ تعالیٰ کے راستے میں ان لوگوں سے جو تم سے قتال کرتے ہیں اور زیادتی مت کرو جبکہ اللہ تعالیٰ زیادتی کرنے والوں کو پتہ نہیں کرتا۔

اور اگر اطمینان جنگ نہ ہو اور اس علاقے والے کفار کے مقابلہ میں کافی ہوں تو پھر جہاد فرض کفار پر ہے۔

اقدامی جہاد :- جہاد کی دوسری قسم اقدام ہے جسکو اقدامی جہاد کہتے ہیں یعنی جبکہ کفر کی قوت اور طاقت سے اسلام کی آزادی کو خطرہ ہو تو ایسی حالت میں اسلام مسلمانوں کو حکم دیتا ہے کہ تم

دشمنان اسلام پر جارحانہ اقدام کرو کیونکہ جب دشمنوں کی طرف سے خطرہ ہو تو مسیحی اور غلط مانتوں کا متعلقہ ملکی ہے کہ ان پر اقدام کیا جائے تاکہ اسلام اور مسلمان کفر اور شرک کے جتنے سے محفوظ ہو جائیں اور بغیر کسی خوف و خطرہ کے امن و امان اور عافیت کے ساتھ اللہ رب العزت کے احکام کو پہلایں اور کوئی قوت اور طاقت انکو انکے پیچھے دین سے نہ ہٹا سکے اور کوئی آخری طاقت قانون خداوندی کے اجر اور نفاذ میں رکاوٹ نہ بن سکے۔

ایسے موقع پر عقل اور فراست اور سیاست کا ملکی متعلقہ ہے کہ خطرہ کو پیش آنے سے پہلے ہی غم کر دیا جائے اس انتظار میں رہنا کہ جب خطرہ سر پر آ جائے گا اس وقت دماغت کریں گے یہ ملکی درجہ کی حماقت ہے جس طرح شیر اور چیتے کو قتل کرنے سے قبل ہی غم کرونا اور کانٹے سے پہلے ہی سانپ اور بھوکا سرنگل دینا غلط نہیں بلکہ اعلیٰ درجے کا نہ برادر انجام شناسی ہے، اسی طرح کفر اور شرک کا مرتبہ غم سے پہلے ہی بیکل دینا ملکی درجے کا قدر ہے،

جہاد کی اس قسم کو حق تعالیٰ شانہ نے اس آیت میں بیان فرمایا ہے ”وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَبْنِئُ وَنَنصَرُ ثُمَّ لَا خَلْقَ لَآلِهَةٍ إِلَّا اللَّهُ“ (سورۃ اعراف آیت ۳۹-۴۰)

کراے مسلمانوں اقم کفار نے جہاد و لال کرو کہ کفر و شرک کا جتنے باقی نہ رہے اور اللہ تعالیٰ کے دین کو بچا دینا یا برا غلبہ حاصل ہو جائے۔

**جہاد کی پہلی مثال :-** جہاد کی مثال اس طرح سمجھئے کہ جب کسی کے ہاتھ میں چٹکی یا بھونڈا انگل آئے تو پہلا درجہ مرہم کا ہے اسکے کانے سے جاسدہ دھو لکل جائے یا جھیل ہو جائے، دوسرا نثر کا ہے صاف دیا جائے، تیسرا درجہ یہ ہے کہ ڈاکٹر اس عضو کو کاٹ دے تاکہ دوسرے اعضاء مجھ اس ناسور سے متاثر نہ ہوں، اسی صورت میں اگر ڈاکٹر کسی کا ہاتھ لپاؤں کاٹ دے تو سب اسکے سہولت ہوتے ہیں اور اگر انقدر رنڈ رانہ پیش کرتے ہیں اور ایک دھڑکرائی کرتے ہیں کہ ڈاکٹر نے اس کا عضو کاٹ کر باقی اعضاء کو مجھے مرنے سے بچالیا،

کوئی شخص بھی ڈاکٹر کے اس فعل کو وحیانا اور ظالمانہ نہیں کہتا۔ اسی طرح روحانی اظہار انبیاء علیہم السلام اور ان کے تابعین کفر کے چھوڑے پر یہ اولاد و نصیحت کا مرہم رکھتے ہیں اور ان کا کافہ کہہ دتے ہو بلکہ اس کے برعکس یہ خطرہ لاحق ہو جائے کہ یہ کفر کا مرض تنہی ہو کر دوسرے اہل ایمان کو بھی خراب کر دے گا جو جہاد و قتال کے ذریعے اس مضمہ کو کاٹ ڈالتے ہیں تاکہ باقی اعضاء اس کے مضر سے محفوظ رہیں اور یہ نصیحت مادہ آگے نہ بڑھنے پائے۔

**جہاد کی دوسری مثال :-** اسی دوسری مثال میں سمجھئے کہ چھ دنوں اور ڈاکوئیں کی سرکوبی حکومت کے انتظامات اور فرائض میں سے ہے اگر اگلی سرکوبی نہ کی جائے تو نظام حکومت درہم برہم ہو جائے گا۔ اسی طرح جو لوگ دولتِ یمن کے رہن ہوں اور اس بات کے خواہشمند ہوں کہ معاذ اللہ اہل حق کو بھی اپنے جیسے رہن اور کارفرمائیں اور اللہ تعالیٰ کے وفاداروں کی ٹھوس سے نام لٹوا کر باغیوں کی جماعت میں شامل ہو جائیں ایسے لوگوں سے بھی جو وقتِ حال کرنا میں حکمت اور عین مصلحت ہوگا بلکہ فرض اور واجب ہوگا اسی و امامِ ملحدانہی فرماتے ہیں کہ حج اور جہاد قیامت تک جو رہن رہتے والے فرائض ہیں اولوالمرسلانوں کی رفاقت میں، اس حج اور جہاد کو نہ کوئی چیز باطن رکھتی ہے اور نہ ہی انکو ختم کر سکتی ہے، یہاں سے امامِ ملحدانہی روافض کا بھی رد کرتے ہیں جو کہتے ہیں کہ جہاد فی سبیل اللہ اب نہیں ہے جب امامِ مہدی کا ظہور ہوگا اور آسمان سے ایک منادی کرنے والا منادی آج کا تم اکیلا جہاد کرو تو پھر جہاد ہوگا۔

وَيُؤْمِنُ بِالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ اللَّهُ قَدْ جَعَلَهُمْ خُلَافَةً عَلَى الْغُيُوتِ يَنْفَعُونَ  
الْمُؤْمِنِينَ يَلْقَى فِي الْقُبُورِ الْمُنْتَفِعِينَ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَمَنْ يَنْفَعِ الْغُيُوتِ  
مَنْفَعٌ وَنَكْبَةٌ بِالْمَنْفَعِ فِي الْقُبُورِ عَنْ رَبِّهِ وَنَبْهٌ عَلَى مَا جَاءَهُ مِنْ الْغُيُوتِ  
وَمَنْ يَنْفَعِ الْغُيُوتِ مَنْفَعٌ وَنَكْبَةٌ بِالْمَنْفَعِ فِي الْقُبُورِ عَنْ رَبِّهِ وَنَبْهٌ عَلَى مَا جَاءَهُ  
مِنْ الْغُيُوتِ وَنَكْبَةٌ بِالْمَنْفَعِ فِي الْقُبُورِ عَنْ رَبِّهِ وَنَبْهٌ عَلَى مَا جَاءَهُ مِنْ الْغُيُوتِ

وَقَرَأَ الْكِتَابَ وَالْقُرْآنَ وَالْغَيْبَ وَالصِّرَاطَ وَالْجَنَّةَ وَالْجَزْنَ بِهْ أَصْحَالُ الْمُؤْمِنِينَ  
مِنَ النَّاسِ وَالشَّيْرَ وَالطَّاعَةَ وَالْمُحْسِنِينَ.

**ترجمہ :-** اور ہم کرنا کاتبین فرشتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور بے قلب اللہ تعالیٰ نے ان  
فرشتوں کو ہم پر ملاحظہ کران عالم ہے اور ہم ملک الموت پر ایمان رکھتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ نے  
تمام عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر کیا ہے اور ہم عذاب قبر پر ایمان رکھتے ہیں اسکے لیے  
جو نیکے حق دار ہیں۔

اور ہم مگر کفر کے سوال پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو یہود سے انکی قبر میں اسکے رب کے ہارے میں  
اور اسکے دین کے ہارے میں اور اسکے نبی کے ہارے میں کیا جائے گا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کی  
احادیث میں آیا ہے اور حضرت سیدہ کرام رضوان اللہ علیہا ہمیں سے ثابت ہے،

اور قبر جنت کے باغوں میں سے ایک پارٹ ہے یا دوزخ کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے، اور ہم  
مرنے کے بعد دوبارہ الفرائے جانے پر اور قیامت کے دن اعمال کی جزا پر اور اعمال نامے پیش  
کئے جانے اور حساب پر اور اعمال نامے پڑھے جانے پر اور ثواب اور عذاب اور علی سر اللہ پر ایمان  
رکھتے ہیں اور ہم میزان پر ایمان رکھتے ہیں جس پر مسوئوں کے اعمال کا وزن کیا جائے گا خیر  
اور شر اور اطاعت اور معصیت میں سے۔

**تجزیہ عبارات :-** مذکور عبارت میں اہم غیوئی نے کرنا کاتبین فرشتوں پر اور ملک  
اموت پر اور قبر میں مگر کفر کے سوال پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے اور ساتھ قبر کا جنت کا باطنی  
ہو گیا جہنم کا گڑھا اور ایمان بے حد الموت اور جزائے اعمال اور ہر اسمائ کے پڑھے  
جانے اور میزان پر ایمان کا ذکر کیا ہے،

**تشریح**

قوله: وَنُزِّلَ مِنَ الْكُتُبِ

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم کو کہا کہ تین فرشتوں پر ایمان رکھتے ہیں بخو اللہ تعالیٰ نے ہم پر نگہبان بنایا ہے جو ہمارے اعمال کی حالت کرتے ہیں، ہر انسان کیساتھ دو فرشتے ہوتے ہیں ایک دائیں طرف ہوتا ہے جو انکی نیکیاں لکھتا ہے اور ایک فرشتہ بائیں طرف ہوتا ہے جو انکی برائیاں لکھتا ہے ان فرشتوں کو کہا کہ تین کہا جاتا ہے۔

انکی تائید حضور اقدس ﷺ کے اس ارشاد سے بھی ہوتی ہے جسکا مضموم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان فرشتوں سے فرماتا ہے کہ جب میرا بندہ برائی کا ارادہ کرے تو تم اسے نہ لکھو اگر برائی کر لے پھر لکھو اور جب میرا بندہ نیکی کا ارادہ کرے لیکن نہ پائے تو اسے بندہ اعمال میں نیکی لکھ دو اگر وہ نیکی کر لے تو ایک کی جگہ دو نیکیاں لکھ دو (دار، بخاری، مسلم)

دوسری حدیث کا مضموم ہے کہ فرشتے عرض کرتے ہیں کہ یہ بندہ برائی کا ارادہ رکھتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسکا انتظار کرو اگر برائی کرے تو ایک برائی لکھو اگر برائی کا ارادہ چھوڑ دے تو اس پر ایک نیکی لکھ دو کیونکہ اس نے برائی کو میری وجہ سے چھوڑا ہے (دار، بخاری، مسلم)

اسی کو رب العزت اپنی مقدس کتاب میں فرماتا ہے

”وَأَنذَرْتُكُمْ لَهَا لَعْنَةً إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ مَا تُغْلِبُونَ“ (سورہ انفار آیت ۱۰۱ تا ۱۰۲)

اور تم پر تمہارا عقوبت ہے جو عزت والے مالی قدر ہیں (تمہاری طاقت کو) لکھنے والے ہیں وہ جانتے ہیں جو کچھ کرتے ہو۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے ”إِنِّي فَضَّلْتُ الْمَغْلِبِينَ عَلَى الْكَائِبِينَ وَعَنِ الشَّيْطَانِ لَمُغْلِبًا يَلْبِطُ مِنْ قَوْلٍ“ (سورہ انعام آیت ۱۱۰ تا ۱۱۱)

(جب وہ کوئی کام کرتا ہے) تو وہ لکھنے والے جو دائیں بائیں بیٹھے ہیں لکھ لیتے ہیں نہیں کوئی برائی

کوئی بات زبان سے نہ کہ ایک ٹکڑا ہاتھ سے نہ کہ اس سے بڑا ہے۔

تیسری حکماء و ہادی تعالیٰ ہے "لَمْ يَخْشَوْا اَنْ لَا يَنْفَعُوهُمْ سِرُّهُمْ وَتَعْمَلُوهُمْ بَلٰى وَرُسُلُهُمْ يَكْفُرُونَ" (سورۃ غزل آیت ۸۸ تا ۹۵)

کیا یہ لوگ خیال کرتے ہیں کہ ہم ان کی پوشیدہ باتوں اور سرکشیوں کو سننے نہیں، کیوں نہیں ہمارے فرشتے ان کے پاس ان کی سب باتوں کو لکھ لیتے ہیں،

ان آیات سے بھی ثابت ہوا کہ کرنا کا تہین فرشتے انسانوں کے اعمال لکھتے ہیں مقرر ہیں اس پر ایمان لانا مومنوں کے لئے ضروری ہے،

قوله: وَلَمَّا مَنِ بَعَثَكِ الْغُزَاتِ الْمَلَائِكُ يَنْقُضُ لَوَاحِ الْعَالَمِينَ عَرَضَ عَلَيْهِ الْغُيُوبُ لَئِنْ شِئْنَا لَآتَاكَ

یہاں سے نام ظاہری لڑاتے ہیں کہ ہم ملک الموت پر ایمان رکھتے ہیں جس کا اٹھنا ان کے تمام عالم کی اور اس قبض کرنے پر مقرر کیا ہے اور ہم مذاب قبر پر ایمان رکھتے ہیں اور مذاب قبر میں وہ لوگ جلا ہیں جو اسکے حق دار ہیں،

### ملک الموت جان نکالنے پر مقرر ہیں

حضرت عزرائیل علیہ السلام تمام مخلوق کی جان نکالنے پر مقرر ہیں جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "مَلِكُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَوُّنَ مِنْهُ وَلَكُمْ بِهِ حَقٌّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ" (سورۃ اسجد آیت ۲۲ تا ۲۷)

کہہ دیجئے موت کا فرشتہ جو تم پر مقرر کیا گیا ہے تمہاری روحیں قبض کر لیا ہے مگر تم اپنے رب کی طرف لوٹنے جاؤ گے،

اور عزرائیل کی مامی میں بھی ہے ہمارے فرشتے کام کرتے ہیں، اصل میں ملک الموت اور اس کے قبض اور ان کے نکالنے پر مقرر ہیں مگر ان کو موت کے فرشتے یا مذاب کے فرشتے لے لیتے ہیں، ایک



آدمیوں کی روح نکالنے والے حضرت مرزا نکل علیہ السلام کے ساتھ الگ فرشتے ہوتے ہیں، ہذا کار آدمیوں کی روح نکالنے کے لیے حضرت مرزا نکل علیہ السلام کے ساتھ الگ فرشتے ہوتے ہیں، جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ الْمَلَائِكَةُ خُذُواْ النَّفْسَ الَّتِیْ فِیْ الْغُتُوْبِ وَالنُّفُوْسُ الَّتِیْ فِیْ الْاَبْطَانِ مِمَّنْ سَبَّحُواْ بِحَمْدِ رَبِّكَ خَافُیْضًا وَرُفُیْضًا" (سورۃ الانعام آیت ۹۳ و ۹۴)

اور کاش تم ان ظالموں کو اس وقت دیکھو جس وقت وہ موت کی سختیوں میں ہوتے ہیں اور فرشتے ان پر اپنے ہاتھ بڑھا رہے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ نکالو اپنی جانیں، اس آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ملک الموت کے ساتھ دوسرے فرشتے بھی ہوتے ہیں،

اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "عَسَىٰ اِذَا فُجِیْعَةُ السُّعُودِ اُنْفِثَتْ مِمَّنْ خَلُوْا فِیْ الْغُتُوْبِ اَنْفِثَتْ نَفْسًا وَّارْتَدَتْ رُفُیْضًا" (سورۃ الانعام آیت ۹۵ و ۹۶)

یہاں تک کہ جب اپنے تم میں سے کسی کو موت تو ہمارے فرشتے اس کی روح قبض کر لیتے ہیں اور وہ کسی طرح کی کٹاہی نہیں کرتے۔

**قَوْلُهُ: وَبِغَضَابِ الْقَبْرِ لَمَنْ كَانَ لَهُ اَخْلَافٌ**

### عذاب قبر کا اثبات

حکم کفار اور بعض مکمل کار مسلمانوں کے لئے قرآن اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے عذاب قبر کا ہونا ثابت ہے اور مؤمنین اہل اطاعت کے لئے نعمت اور راحت کا ہونا ثابت ہے اگرچہ امام خمینی نے صرف عذاب کا ذکر کیا ہے اسکی وجہ یہ ہے چونکہ اکثر افراد کافر ہیں یا قاسق اس لئے عذاب قبر کا وقوع ثواب کے وقوع سے زیادہ ہوتا ہے اس لئے عذاب قبر کا ذکر کیا ہے یا زیادہ تر لموس میں عذاب قبر کا ذکر موجود ہے اس لئے امام خمینی نے بھی عذاب قبر کا ذکر کر دیا۔

**عذاب قبر پر دلائل**

## دلیل اول :- ”وَإِنِّي بِإِلْزَامِهِمْ لَسَوْءَ الْعَذَابِ، أَلَسَوْا يُفْهَمُونَ

عَلَيْهَا عَذَابُهُمْ وَهِيَ سَاعَةُ الْقَوْمِ السَّاعَةِ أَلَيْسَ الْعَذَابُ

(سورہ النور آیت ۳۶، ۳۷) فرعونوں کو سخت عذاب نے گمراہی صبح شام ان پر آگ جیسی جاتی

ہے اور جس دن قیامت قائم ہوگی (تو حکم ہوگا) تم فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کرو،

”وہم لعموم الساعۃ“ سے معلوم ہوا کہ پہلے جس عذاب کا ذکر ہے وہ قیامت سے پہلے کا ہے

اور وہ عذاب برزخ ہی ہے،

حافظ ابن کثیر اپنی تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کے تحت ارشاد فرماتے ہیں ”حَلِيلِهِ الْإِنْفِصَالُ

مَنْبُوتٌ رَاسِخٌ لَا يَفْعَلُ سَتَفَعَلَ عَذَابَ الْبَرَزِخِ مِنَ الْقُبُورِ“

## دلیل ثانی :- ”وَمَا عَذَابُهُمْ أَنَّهُمْ لَوْ أَنفَذُوا بِهَلْوَ الْأَسْرَةِ نَارَ آتٍ ۚ (سورہ نوح آیت ۲۵، ۲۶)

کہ قوم نوح اپنے گناہوں کی وجہ سے فرق کیے گئے پھر ساتھ ہی آگ میں داخل کیے گئے

استدلال عذاب قبر پر یوں ہے کہ ”وہ تعجب مع الوصل بلا مہلت کے لئے آتی ہے

فادخلوا ناراً کا مطلب یہ ہوا کہ قوم نوح“ کو ڈوبے جانے کے فوراً بعد آگ میں داخل کیا گیا یہ

آگ قبر اور برزخ ہی کی ہو سکتی ہے کیونکہ نار آخرت تو بہت مدتوں کے بعد آئے گی۔

## دلیل ثالث :- ”وَإِنِّي لَلْبَلِغِينَ غَلَمُوا عَذَابًا لَّوْنِ ذَلِكَ وَلَكِنْ لَّخَفَرُهُمْ لَا

يَفْهَمُونَ (سورہ طہ آیت ۷۷، ۷۸)

اور ان غلاموں کے لئے اسے سزا اور عذاب بھی ہے اور لیکن انکی کٹھنیں جانتے، اس میں احتمال

ہے کہ اس سے مراد عذاب قبر یا دنیا میں قتل ہونا مراد ہو لیکن عذاب قبر زیادہ واضح ہے کیونکہ اکثر

کفار میں سے فوت ہوئے ہیں قتل نہیں ہوئے۔

## دلیل رابع :- ”يُنَكِّثُ الْمَلَكُ الْمَلِئِكُ الْخَوُّ بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ“



منکرین عذاب قبر اور انکا اعتراض اور جوابات :- بعض معتزلہ اور بعض اور بعض مروجہ نے عذاب قبر کا انکار کیا ہے وہ کسی طرح بھی عذاب قبر کے قائل نہیں اسی طرح الحادیات قبر کا بھی انہوں نے انکار کیا ہے۔

اگلی دلیل یہ ہے کہ میت بہ جان اور بہ حس جسم ہے نہ اسکی اندر حیات ہے اور نہ علم و ادراک کیونکہ علم و ادراک ذی حیات جسم کا خاصہ ہے لہذا جب اسکو نہ تکلیف و الم کا احساس اور ادراک ہو سکتا ہے اور نہ راحت و لذت کا اور نہ کہ ہو سکتا ہے تو اسکی عذاب و محم بھی محال ہے۔

## اہل سنت و الجماعت کی طرف سے جواب

**جواب اول:** میت کے لئے عذاب و محم دونوں امر ممکن ہیں جسکی بجز صادق علیہ السلام نے متعدد احادیث میں خبر دی ہے اور بجز صادق علیہ السلام جس امر ممکن کی خبر دی وہ کچھ ہے اور اس پر بلا تاویل ایمان لانا فرض ہے لہذا میت کیلئے قبر میں عذاب اور محم دونوں پر ایمان لانا فرض ہے اور ماننا ضروری ہے۔

**جواب ثانی:** ہاں تاگی یہ دلیل کہ میت جتنا بہ حس ہے نہ اسکی حیات ہے اور نہ احساس بجز عذاب کیسے ہو سکتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس بات پر قادر ہیں کہ میت کے جسم کے تمام اجزاء میں یا بعض اجزاء میں اس قدر نہ حس کی حیات پیدا کر دیں جس سے وہ عذاب کی تکلیف یا محم کی لذت کا ادراک کر سکے جیسا کہ شہداء تہ ہرے میں ارشاد باری تعالیٰ ”ہنلیٰ انشیئوا“ میں یہی عام حس کی حیات مراد ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جسم حرکت کرے یا عذاب کا اثر اس پر دیکھا جائے ہو سکتا ہے کہ اوہا ہوا پانی کے اندر یا جالوروں کا کھانا ہوا اسکے پیٹ میں اور سوتی ویہا ہوا اس میں اور عذاب میں جتنا ہوا اور ہمیں دکھائی نہ دے جیسا جبرائیل علیہ السلام جب وحی لے کر آئے تو حضور اقدس علیہ السلام کو دکھائی دیتے تھے مگر حاضرین صحابہؓ کو دکھائی

نہیں دیتے تھے اور جیسا سویا ہوا ٹھس خواب میں آتا ہے، اردتا اور چٹا چلا تا ہے مگر پاس سوئے ہوئے کو کچھ پہنچیں چلا، اسی طرح میت کو عذاب ہونے کے لئے ہمیں دکھائی دینا ضروری نہیں۔

**اہل سنت والجماعت کا موقف :-** اہل سنت والجماعت کے نزدیک عذاب اور ثواب ہم مع اللہ کو ہوتا ہے اور جسم میں "نوع من العماۃ" ہوتی ہے لیکن یہ حیات الہی نہیں کہ جس میں کھانے پینے، چلنے پھرنے کی ضرورت ہو قبر میں روح کا جسم کے ساتھ تعلق تو ہے جس سے ایک قسم کی حیات پیدا ہو جاتی ہے یہ تعلق تو دم اور تعریف کا تعلق نہیں، جیسے دنیا کی حیات میں روح کا جسم کے ساتھ تدریج اور تعریف کا تعلق تھا جس کی وجہ سے جسم میں حرکات محسوس ہوتی تھیں اور جسم کو کھانے، پینے اور آرام کی ضرورت ہوتی تھی قبر میں ایسا تعلق نہیں ایسا تعلق دوبارہ صرف آخرت میں ہوگا۔

**قبر سے کیا مراد ہے؟** عذاب قبر میں صرف ایسی زمین والی قبر مراد نہیں ہے بلکہ وہ عذاب مراد ہے جو میت کو موت کے بعد حشر سے پہلے ہوگا خواہ سکور عدوں نے کھایا ہو تو اس کا عذاب وہاں ہوگا اگر پانی میں غرق ہو گیا ہو تو اس کو عذاب وہاں ہوگا اگر آگ میں جلا کر اسکی ماکھ کو ہوا میں اڑا دیا گیا ہو تو اس کو عذاب وہاں ہوگا اگر کسی کو فضا میں سولی پر لٹکا دیا ہو تو اس کو عذاب وہاں ہوگا، گو یا کہ میت جس جگہ ہوگی اسکی قبر ہوگی بھر حال اسکی مدح اور جسم کو اسی طرح عذاب ہوگا جس طرح اس انسان کو عذاب ہوتا ہے جو قبر میں دفن کیا گیا ہو۔

لیکن امام طحاوی نے عذاب قبر میں عذاب کی نسبت قبر کی طرف اس لیے کر دی چونکہ عام طور پر مردوں کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے خصوصاً جو مذہب سادیہ کے قائل ہیں ان کے ہاں میت کو قبر میں دفن کیا جاتا ہے اس لیے عذاب کی اضافت قبر کی طرف کر دی ہے۔

قُلْ لَّعَلَّوَسْوَآلَ فَتُكْفَرُ وَتُكْفَرُ لِلْعَنِيْبِ فِيْ قَبْرِہِ عَنْ رَبِّہِ وَدِيْنِہِ وَنَبِيِّہِ رَحْ

یہاں سے نام طحاوی فرماتے ہیں ہمارا اس پر بھی ایمان ہے کہ میت سے قبر میں منکر نکیر سوال کرتے ہیں اس کے رکنے بارے میں، اسکے دین کے بارے میں اور جناب نبی کریم ﷺ کے بارے میں جیسا کہ حضور اللہ ﷺ اور صحابہ کرام سے احادیث میں مروی ہے کہ اہل ایمان کے لئے قبر جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے اہل کفر و شرک اور منافقین اور لسان و فہار کے لئے جہنم کے گڑھوں میں سے ایک گڑھا ہے ان ساری باتوں کی خبر صادق ﷺ نے خبر دی ہے، اور جس ممکن بات کی خبر صادق ﷺ نے خبر دی ہے وہ صحیح ہے اور بلا تادل اس کو مان لینا اس پر ایمان لانا فرض ہے،

**قبر میں منکر نکیر کا سوال :-** قبر میں منکر نکیر کا سوال کرتے ہیں اسی کو ایک حدیث مبارکہ میں تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔

حضرت اماء بن ابی عازبؓ سے روایت ہے جس کا مفہوم یہ ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میت کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اسکو پٹھاتے ہیں پھر اس سے سوال کرتے ہیں "مَنْ رَأَيْتَكَ" "مومن جواب دیتا ہے" "وَأَيُّ الشَّيْءِ" "پھر دوسرا سوال کرتے ہیں" "مَسْأَلَتُكَ" "مومن جواب دیتا ہے" "وَأَيُّ شَيْءٍ الْإِسْلَامُ" "پھر تیسرا سوال کرتے ہیں" "تَمَاهُذُ الرُّجُلِ الَّذِي نَحْبُ فِيكُمْ" "مومن جواب دیتا ہے" "هُوَ شَوْئِي اللَّهُ ﷻ" "اور دو فرشتے اس سے کہتے ہیں" "وَمَا تَذَرُكَ" "مومن جواب میں کہتا ہے" "فَلَوَاتَ بِجَنَابِ اللَّهِ فَإِنْ شِئْتُ بِهِ وَصَلْتُكَ لَقَدْ أَبْكَ فَوَلَّكَ وَبَكَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الْعَاقِبِ الْآبَةِ" حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا "لَيْسَ بِي مُسْتَدِيرٌ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ صَدَّقَ غَيْبِي فَأَبْرَهُوهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْهَيْوَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْمُسْوَاهُ اللَّهُ بَنَّا إِلَى الْجَنَّةِ" اس کے لئے جنت کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے اس کے پاس جنت کی ہوا کی اور خوشبو کی آتی رہتی ہیں اور انکی سچائی نظر تک قبر کو فراخ کر دیا جاتا ہے اور جو کافر ہوتا ہے قبر میں انکی روح اسکے جسم میں لوٹتی

ہوئی ہے اور اسکے پاس دفرشتے آتے ہیں اور اس کو بٹھا کر پچھتے ہیں "مَنْ وَفَّكَ" وہ جواب میں کہتا ہے "عَبَادُ اللَّهِ الْيَوْمَ" پھر دوسرا سوال کرتے ہیں "مَنْ يَنْفُكُ" وہ جواب میں کہتا ہے "عَبَادُ اللَّهِ الْيَوْمَ" پھر تیسرا سوال کرتے ہیں "مَنْ يَنْفُكُ الْيَوْمَ" جواب میں کہتا ہے "عَبَادُ اللَّهِ الْيَوْمَ" تو ایک عبادی انسان سے دعا دیتے ہیں  
 قَسَادِي مُسَادِي السَّيِّئَاتِ أَنْ تَكْتُبَ عَنِّي قَافِرُ خَوْفٍ مِنَ النَّارِ وَالْهَوَا مِنَ النَّارِ وَالْخَوْفُ مِنَ النَّارِ اور اقدس **ﷺ** نے ارشاد فرمایا اس کی قبر میں جہنم کی گرم لٹیں آتی رہتی ہیں اور اس پر قبر اتنی ٹھک کر دی جاتی ہے جتنی کہ اس کی پہلیاں ایک دوسری میں بھس جاتی ہیں پھر اس پر ایک ایسا فرشتہ مقرر کر دیا جاتا ہے جو آنکھوں سے اندھا کانوں سے بہرہ نہ سنا سکے پاس ایسا لوہے کا گرز ہوگا ہے اگر پہاڑ پر بھی مارا جائے تو وہ ڈرہ ڈرہ ہو کر مٹی ہو جائے "فَيَسْطَرُّهُ بِهَا حَزْرٌ مَنَسْطَرُّهَا نَارُ الشَّرِّ وَالْمَغْرِبِ إِلَّا الظُّلُمَ فَيَصْنُرُ نَارَهُمْ بِهَا لِيَوْمِ الرُّؤُخِ" (رواد برواد و ترجمہ)

منکر تکبیر کی وجہ تسمیہ :- "منکر" اسم مفعول کا صیغہ ہے مگر وہ سے اخذ ہے جس کا معنی ہے "ترجیح نا" اور "نکمر" سے وزن فعلی اسم مفعول ہی کے معنی میں ہے تو منکر اور تکبیر کا معنی اٹھنی اور غیر معروف تو منکر اور تکبیر کہنے کی وجہ تسمیہ یہ ہوئی کہ انکی چھ لٹیں اور دسے انسانوں اور جو نور دنیا میں سے کسی کے معنی بہت ہونے کی وجہ سے وہ پہچانے نہیں جاتے، بعض نے کہا ہے کہ متعین طور پر وہی فرشتے سوال کے لئے مقرر ہیں اور ہر مردے سے یہی دو فرشتے سوال کرتے ہیں۔

بعض نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ سوال کرنے والے فرشتوں کی ایک جماعت اور جن میں سے بعض کا نام منکر اور بعض کا نام تکبیر ہو اور ہر میٹ کے پاس اس جماعت میں سے دو فرشتے سوال کیلئے بھیجے جاتے ہوں، عہدہ الزم سے منکر تکبیر سوال نہیں کرتے اسی طرح اٹھانے والے نہیں کرتے

مگر کثیر کا سوال ہوگا اور نشان پر عذاب قبر ہوگا۔

قَوْلُهُ وَنُلِمْنَ بِالْبُغْتِ وَبِخَزَائِفِ الْأَعْمَالِ يُزَمُّ الْقَبْرَانِيَّةُ وَالْقَبْرُ مِنَ الْبُغْتِ وَالْبُغْتُ مِنَ الْكِبَابِ وَالْقَبْرُ مِنَ الْكِبَابِ وَالْقَبْرُ مِنَ الْكِبَابِ وَالْقَبْرُ مِنَ الْكِبَابِ

یہاں سے عام لحاظی فرقہ لے ہیں ہم سرنے کے بعد دوبارہ اٹھائے جانے پر اور قیامت کے دن اعمال کا بدلہ لینے پر ایمان رکھتے ہیں اور اعمال نامہ سے بخش کئے جانے پر اور حساب اور اعمال نامے پر مہمے جانے پر اور عذاب و عذاب اور پل صراط سے گزارے جانے پر ایمان رکھتے ہیں۔

بعثت بعد الموت کا مطلب :- بعثت بعد الموت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لئے جزاء اور سزا کا دن مقرر فرمایا ہوا ہے جب وہ دن آجائے گا تو سب کو قبروں سے زندہ کر کے اٹھایا جائے گا جسکے بعد اچھے اور برے اعمال کا حساب ہو کر مناسب فیصلہ ہوگا لہذا اصحاب کتاب اور جزاء و سزا کے لئے مردوں کو دوبارہ زندہ کرنے کو اصطلاح شریعت میں بعثت بعد الموت کہا جاتا ہے، جسکی کیفیت یہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مردوں کو قبر سے اس طرح اٹھائیں گے کہ ان کے اسی اجزاء کو بدن کی شکل دے کر دوبارہ اس میں روح والیں دیں گے قرآن مجید کی قصص تعلیم سے انکی حقیقت ثابت ہے ہذا رب العزت کا ارشاد ہے

(۱) "لَا عَمَلُ الْبَشَرِ نَكَلُهُمْ وَإِنَّ لَآلِئَ شَجَرٍ لَّيَسْخَرُونَ الْمَلَائِكَةُ وَرَبُّهُمْ لَمَنَّانٌ قَدْ تَعَمُّوْا

بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ" (سورہ احقاف آیت ۷۷-۷۸)

کافر لوگ دعویٰ کرتے ہیں کہ میرے خدا اٹھائے نہیں جائیں گے کہہ دیجئے کہیں نہیں، قسم ہے میرے رب کی تم ضرور بالعمرو اٹھائے جاؤ گے پھر تم کو نکالایا جائے گا جو کچھ تم نے کیا اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

(۲) ارشاد باری تعالیٰ ہے "فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ الْبَعْدَ وَهُنَّ ذَمَّتْ لِيْ بُنْيَانُهَا الَّذِي

أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهِيَ كَمَثَلِ صُلْبٍ عَلِيٍّ عَلَيْهِمْ" (سورہ یسین آیت ۷۵-۷۶-۷۷)



کافر نے کہا جب ہڈیاں برسید ہو جائیں گی تو ان کو کون زندہ کرے گا کہہ دیجئے انکو ہی زندہ کرے گا جس نے انکو بھی باریک دیکھا تھا اور وہ برسم کا پیرا کرنا جانتا ہے۔

(۳) تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَ اَنَّ السَّاعَةَ هِيَ لَا تُزَيَّفُ فِيْهَا وَاَنَّ الْمَلٰٓئِكَةَ يَتَّبِعُ مَنْ فِي الْفُتُوْرِ" (سورہ الحج آیت ۷ پر مبنی)

اور بے شک قیامت آنے وال ہے اس میں کوئی شک نہیں اور ایک اللہ تعالیٰ اٹھائے گا ان کو جو قبروں میں پڑے ہوئے ہیں،

فلما استقر پر روضہ۔ امام طحاوی نے "وَلَوْ مِنْ بِالْبَحْثِ" کہہ کر کفار سمجھ رہے ہیں کہ وہ اس نے بحث بعد الموت اور معاد جسمانی کا انکار کیا ہے، انکی دلیل یہ ہے کہ جو چیز معدوم ہوگئی ہو معدوم کا حصہ دوبارہ پیدا کرنا محال ہے یہ انکا محض ایک دعویٰ ہے، اس دعویٰ پر کوئی معتبر دلیل ان کے پاس موجود نہیں اور یہی عقیدہ مشرکین کہ تھا جس پر قرآن مجید نے ہادم الکار کیا ہے اور دوبارہ زندہ ہونے کو ثابت کیا جیسے ما قبل میں تفصیل سے گذر چکا ہے، باقی انکا دعویٰ معدوم کا حصہ پیدا کرنا محال ہے یہ انکا دعویٰ بنا دلیل ہے کیونکہ جب معدوم کو کبھی بار وجود کرنا ممکن بلکہ واقع ہے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے "وَوَكُنْتُمْ اَمْوَاتًا فَاَحْيَاكُمْ" (سورہ فرقہ آیت ۳۰ پر مبنی)

تو احادہ معدوم یعنی موجود کے معدوم ہونے کے بعد دوبارہ اسکو موجود کرنا خصوصاً جبکہ وہ بالکلیہ معدوم نہ ہوا ہو بلکہ اس کے جزائے اصلیہ باقی ہوں بدیجہ ادنیٰ ممکن ہے اور معاد جسمانی سے کیا مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ انسان کے جزائے اصلیہ کو بجا لاتا ہے مگر بے آخر تک باقی رہتے ہیں انکو جمع فرما کر ان میں دوبارہ روح ڈال دیتے،

"وَيَجْزٰٓءُ الْاَفْصَالُ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ" الخ

قیامت کے دن اعمال کی جزائے ملے گی :- یہاں سے امام عسکری فرماتے ہیں قیامت کے دن اچھے اعمال پر عطا ہوا جزا ملے گی اور برے اعمال پر سزا اور عذاب ملے گا اس پر عطا

ایمان ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قیامت قائم کرنے کا مقصد بھی یہی ہے کہ وہ اپنی شانِ صفیہ بدل  
اور انصاف کو ظاہر فرمائیں اور ایک لوگوں کو جہنم اور برے لوگوں کو سزا دیں، تو اس کے لئے ضروری  
تھا کہ جن اچھے و برے اعمال پر قیامت کے دن جزاء اور سزا مرتب ہوتی ہے ان اعمال کے درج  
کیے جانے اور ملحوظ کیے جانے کا کوئی انتظام ہونا چاہیے، چنانچہ اللہ تعالیٰ ہر شخص پر کرنا کا تین  
فرشتوں کو مقرر کر رکھا ہے جو اس کے اچھے و برے اعمال کو ایک کتاب میں لکھتے رہتے ہیں، وہی  
کتاب ہندہ کا نام ہے۔ لہذا قیامت کے دن ہر انسان کے عمر بھر کے اقوال و افعال  
اور حرکات و سکنات جس نامہ اعمال میں کراۓ گا تین نے ظہر بند کیے تھے وہ نامہ اعمال ہندہ کے  
سامنے آ جائیں گے اور اسی کے مطابق ثواب اور عقاب ہوگا،

مجھے رب العزت کا ارشاد ہے

(۱) وَنُخَبِّرُكَ لَيْلَةَ يَوْمِ الْيَاقِينِ كَيْفَ كُنْتَ تَصْنَعُ الْإِنشَاءَ تَكُنُ بِكَ مَكْنُفٌ مِّنْكَ الْيَوْمِ  
عَلَيْكَ حَسِيبًا (سورۃ النبی ص ۱۰۳ تا ۱۰۵)

ہم قیامت کے دن اس کے نامہ اعمال اس کے سامنے کر دیں گے جسکو وہ کھلا ہو دیکھے گا اور اس سے  
کہیں گے تو خود اپنا نامہ اعمال چھ لے لے آج تو خود ہی اپنا حساب کرنے کے لئے کافی ہے

(۲) وَمَنْ يَكْتُمْ شَيْئًا مِّنْهَا يَكْتُمْهُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ  
وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ وَالْكَرْبُ الْكُفْرُ

اگر کوئی شخص اس میں سے کچھ چھپائے گا تو اس کے لئے کفر اور کرب ہوگا اور اگر اس سے ڈرتے  
ہوں گے اور کہیں گے ہائے خرابی! یہ کیسی کتب ہے نہ چھپائی بات کو چھپوانی ہے نہ بڑی کو بکر اس کو  
لکھ رکھا ہے اور وہ اپنے سامنے پائیں گے جو کچھ انہوں نے کیا، وہاں اور حیرت انگیزی پر ظہر نہیں  
کرے گا۔

(۳) تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: **لَمَّا فَصَلَ الْفُلُ الْيَمِينَ يَكُنْهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَنُفِثَ لَنُفُثَ**  
**جَسَدُهَا كَيْسُهُنَّ إِلَى الْفُلِ فَسُورُوا وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ بَيْتَهُ زُرَّاءَ فَهَرَبَ فَسُورَ**  
**يَدْعُو الْخُورَ أَوْ يُضْلِي سُبُورًا** (سورۃ النازعات آیت ۸-۱۰-۱۱-۱۲) پر مبنی

بہر حال جسکو نامہ اعمال دیا ہے یا جسکو اس سے حساب آسان لیا جائے گا اور اپنے اہل  
 کے پاس خوش خصل آئے گا اور جسکو نامہ اعمال انکی پیٹھ کے پیچھے سے دیا جائے گا تو وہ موت کو  
 پکارے گا اور دوزخ میں داخل ہوگا۔

**معقولہ کا رد:**۔ امام طحاوی یہاں سے معقولہ پر رد کر رہے ہیں معقولہ نے نامہ اعمال  
 اور حساب و کتاب کا انکار کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب کچھ معلوم ہے نامہ اعمال کھینچے اور حساب  
 و کتاب کی کیا ضرورت یہ تو محض کام ہے،

امام طحاوی انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ قیامت کے دن اعمال کی جزا اور اعمال نامے پیش  
 کیے جائیں اور اعمال نامے پڑھے جائیں اور اعمال پر ثواب و جزا کا ملنا اس پر ہمارا ایمان ہے  
 اور قرآن وحدیث میں یہ تفصیل سے بیان ہوئے ہیں جیسے پہلے بھی گزر چکا ہے باقی اللہ تعالیٰ  
 کو سب کچھ معلوم ہونے کے باوجود نامہ اعمال کھینچے میں کوئی مانگی حکمت ہو جو ہم نہ جانتے ہوں  
 اور ہمارے نہ جانتے سے یہ لازم نہیں آتا کہ نامہ اعمال کھینچے میں کوئی حکمت ہو جو ہم نہ جانتے ہوں  
 و اعمال کا تیار کرنا اتمام حجت کے لئے بھی ہوگا اور بطور ثبوت کے بحرموں کے سامنے لایا جائے  
 گا تاکہ وہ کسی بات کا انکار نہ کر سکیں۔

**پہلی صراط حق ہے:**۔ امام طحاوی فرماتے ہیں پہلی صراط پر بھی ہم ایمان رکھتے ہیں و صراط  
 ایک پہلی ہے جو ہم کو اللہ کے اوپر تائید کیا ہے جو ہال سے زیادہ ہمارے ایک اور کو اللہ سے زیادہ خیر ہے اور تمام  
 انسانوں کو اس پر سے گزرنے کا حکم ہوگا سب سے پہلے حضور اقدس ﷺ گزریں گے پھر  
 دوسرے انبیاء علیہم السلام گزریں گے پھر مومنین اپنے اوصال کے اعتبار سے کوئی بھی کی طرح۔



تفسیر میں اس آیت کا تفسیر میں ہے ہر ایک دھرم و دینی اور مؤمن و کافر کے لئے اللہ تعالیٰ قسم کھا چکا ہے اور فیصلہ کر چکا ہے کہ ضرور بالضرور دوزخ پر اسکا گزر ہوگا، کیونکہ جنت میں جانے کا راستہ دوزخ پر گزر کر ہوگا جسے ہلے صراط کہتے ہیں اس پر لامحالہ سب کا گزر ہوگا خدا سے ڈرنے والے مؤمن اپنے اپنے دعبہ کے موافق وہاں سے جی سلامت گزر جائیں گے اور گنہگار الجھ کر دوزخ میں گر جائیں گے۔

مفسر نہ کارو :- امام محمد اسی نے ہلے صراط پر ہم ایمان رکھتے ہیں کہہ کر معتزلہ پر رو کیا ہے اور انہوں نے ہلے صراط کا انکار کیا ہے اور احوال کیا ہے

احوال :- کہ ایسے ہلے صراط سے گزرنا ممکن نہیں و اگر ممکن بھی ہو تو مؤمنین کے حق میں عذاب ہے۔

**جواب اول :-** مؤمنین کے لئے ایسے ہلے صراط سے گزرنا عذاب نہیں ہے بلکہ مؤمنین کے حق میں اللہ تعالیٰ اس قدر آسان کر دیں گے کہ بعض جگہ کی طرح، کوئی ہوا کی طرح، کوئی دوڑتے ہوئے گھوڑوں کی طرح گزر جائیں گے جیسا کہ احادیث میں آیا ہے۔

**جواب ثانی :-** ایسا احوال اور ہلے صراط کا انکار اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر ایمان میں کمی کا نتیجہ ہے ورنہ اس قادر مطلق سے کوئی کام بھی پیچیدہ اور قیاس نہیں ہے گزرنے والا جانے یا گزرنے والا جانے؟

**قولہ :-** وَالْمِيزَانُ يُوزَنُ بِهِ الْفَعَالُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْعَمَلِ وَالشَّرِّ وَالطَّاعَةِ وَالْمَغْنَمِ۔

میزان عدل قائم ہوگی

یہاں سے امام محمد اسی فرماتے ہیں ہم میزان پر بھی ایمان رکھتے ہیں جس میزان پر مؤمنوں کے

لکھیں خیر و شر اور اخلاص و مصیبت میں۔ ہر ایک کا وزن کیا جائے گا اسلامی عقائد کو جس سے ایک حقیقہ یہ بھی ہے اور اس پر ایمان رکھنے ضروری ہے کہ قیامت کے دن ایک میزان عدل قائم ہوگی جسے ہر چہ انسانوں کے اقوال و افعال کا وزن کیا جائے گا تاکہ اللہ تعالیٰ کی شان و عدل و انصاف کا عیون ہو جیسے رب العزت کا ارشاد ہے

وَنُظِيعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِكُلِّ شَيْءٍ وَلَنُنْقِضَ نَفْسًا مِّنْهُنَّ اَوْ زِيَادَتِهَا بِمَا كَانَتْ تَعْمَلُ خَيْرًا لِّاَنَّهُنَّ الْكَافِرَاتُ (سورہ الزمر: ۷۵، ۷۶)

اور ہم قیامت کے دن انصاف کی ترازوئیں کھڑی کریں گے جس کسی پر ایک بارہ بھی ظلم نہ ہوگا اور اگر وہی کے دانے کے برابر بھی کسی کا عمل ہوگا تو ہم اسکو تے آئیں گے اور ہم کافی ہیں حساب کرنے کو۔

دوسری جگہ ارشاد الہی تعالیٰ ہے "وَالْوِزْنُ يُوْزَنُ بِالْحَقِّ فَكُلُّ مِزَانٍ لَّدُنَّا ذِئْبٌ وَهُمُ الْمُغْلِبُونَ وَمَنْ خَسِرَ مِيزَانَهُ فَاُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَلْعَنُونَ" (سورہ الزمر: آیت ۷۸، ۷۹، ۸۰)

اور اس دن حق ہوگا جس کے میزان ہماری ہوئے ہیں وہی لاٹ پانے والے ہیں اور جن کے میزان پائے گئے جوئے یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے آپکو خسارے میں ڈال لیا اس واسطے کہ ہونواری انہوں کا انکار کر لیتے تھے۔

فَكُلُّ مِيزَانٍ لَّدُنَّا ذِئْبٌ وَهُمُ الْمُغْلِبُونَ وَمَنْ خَسِرَ مِيزَانَهُ فَاُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا اَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَلْعَنُونَ (سورہ الزمر: آیت ۷۸، ۷۹، ۸۰)

پس جسے ظلموں کے قول ہماری ہوئے ہیں یہی لوگ ہیں ظالم پانے والے اور جسکے معوں کے قول پائے گئے ہیں یہی لوگ ہیں جنہوں نے اپنے معوں کو خسارے میں ڈال دیا اور وہی دروغ میں پیش نہ ہیں گئے۔

معتزلہ کا رد نہ کہ ہم میزین پر ایمان رکھتے ہیں، یہاں سے امام طحاوی معتزلہ کا رد کر رہے ہیں جنہوں نے وزن اعمال کا انکار کیا ہے وہ افعال کرتے ہیں

**اشکال (۱):**۔ وہ افعال یہ کرتے ہیں کہ اعمال تو امراض ہیں اور امراض کا وزن اور قدر امارہ بڑھ نہیں ہوتا،

**جواب:**۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی مشکل نہیں وہ امراض کا جسام بنا سکتا ہے جیسے آج کل جدید سائنس نے اس افعال کو حل کر دیا ہے جیسے گرمی، سردی، امراض میں سے ہیں لیکن اسکو ناپا جاتا ہے اور آواز جو امراض کے قبیل سے ہے اسے دیکھ کر اس کی شکل میں محفوظ کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے لئے امراض کو اجسام کی شکل دیکر میزین میں جو لٹا کوڑ مشکل ہے یا صحائف اعمال ترسلے جائیں گے اور صحائف اعمال کو تجل اجسام ہیں،

**اشکال (۲):**۔ دوسرا اشکال یہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو بغیر کئے بندوں کے اعمال معلوم ہیں لہذا اللہ تعالیٰ کے لئے ایسی صورت میں وزن کرنا بے فائدہ اور مہم کام ہے

**جواب:**۔ اللہ تعالیٰ کو اعمال کی مقدار معلوم ہونے کے باوجود وزن کرنا اتمامِ حجت کے لئے ہو یا بطورِ حیرت کے مجرموں کے اعمال کا وزن کیا جائے تاکہ وہ کسی بات کا انکار نہ کر سکیں۔

محمد امجد علی بن عبد اللہ

فاضل دارالعلوم لیصل آباد و فاضل عربی،

ترزاں الحدیث جامعہ اسلامیہ عربیہ فی دارالعلوم محمدیہ لیصل آباد پاکستان

## جنت اور جہنم کا بیان

وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ مَسْجُودَتَانِ لَا يُفْعِلَانِ وَلَا يَمْنَعَانِ وَإِنَّ الْمَلَأَ تَعَالَى خَلَقَ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ وَخَلَقَ لَهُمَا أَهْلًا مِنْ شَاءَ إِلَى الْجَنَّةِ أَدْخَلَهُ فَجْزَافَتَهُ وَمَنْ شَاءَ مِنْهُمْ إِلَى النَّارِ أَدْخَلَهُ عَذَابَتَهُ وَكُلُّ يَفْعَلٍ لِفَاعِلٍ لَزَغَ بَنُو وَهَابٍ إِلَى مَا خَلَقَ لَهُ وَالْغَيْرُ وَالنَّارُ مَقْلُودَانِ عَلَى الْعِبَادِ بِوَالِ سِطَاعَةِ الْيَمِينِ يَجِبُ بِهَا الْفِعْلُ مِنْ تَعْوِ الْعَوَاقِبِ الْقِدَى لَا يَجُوزُ أَنْ يُوَصَفَ الْمَخْلُوقُ بِهَا تَكُونُ مَعَ الْفِعْلِ وَأَمَّا إِلَّا سِطَاعَتَيْنِ الصَّغِيرَةِ وَالْبُوسِغِ وَالصَّمْغِ وَتِلْكَ الْأَلَابُ فَهِيَ قَبْلُ الْفِعْلِ وَبِهَا يَفْعَلُ الْيَسْطَابُ وَهُوَ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾

**ترجمہ :-** جنت اور جہنم دونوں عباد کی ہوئی ہیں ان دونوں پر نفا اور ہلاکت نہیں آئے گی اور اللہ تعالیٰ نے جنت اور جہنم کو پیدا فرمایا اور ان دونوں کے اہل بھی عباد کیسے ہیں جسکو چاہے گا جنت میں داخل کرے یا اسکا فضل ہے اور جسکو چاہے گا جہنم میں داخل کرے یا اس کا عذاب ہے اور ہر شخص دعی عمل کرتا ہے جس کے کرنے کے بارے میں اللہ تعالیٰ فارغ ہو چکے ہیں اور ہر ایک اسی کی طرف لوٹنے والا ہے جسکے لیے اسکو پیدا کیا ہے خیر اور شر دونوں بندوں کے حق میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعادل ہیں۔

در استقامت وہ ہے جسکے ساتھ فعل واجب ہوتا ہے انکی توفیق سے ہے یہ وہ توفیق ہے کہ مخلوق کو اسکے ساتھ متصف نہیں کیا جاسکتا یہ استقامت فعل کے ساتھ مقادیر ہوتی ہے اور یہ استقامت یہ ہے جو صحت اور کام کرنے کی رحمت اور قدرت اور آلات کی سلامتی سے ہے اور یہ استقامت نفس سے پہلے ہوتی ہے اور اسکے ساتھ خطاب حتمی ہوتا ہے اور یہ جیت کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ کسی نفس کو انکی طاقت سے بوجہ کر تکلیف نہیں دیتا۔



**تجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں امام علیؑ کی جنت اور جہنم کے موجود ہونے کو اور ان پر ہرکت اور حیات آگاہ اور ان دونوں کے اہل کو بیان کیا ہے اور ساتھ استطاعت کی دو قسمیں بیان کی ہیں۔

## تشریح

قوله: (وَالْجَنَّةُ وَالنَّارُ مَخْلُوقَتَانِ لَا تَلْبِسَانِ وَلَا يَلْبِسَانِ)

یہاں سے امام علیؑ کی مسند اور جہنم کے متعلق عقیدہ ملتا ہے جس کہ جنت اور جہنم دونوں بے ایک ہوئی ہیں ان دونوں پر ان اور ہرکت نہیں آئے گی ان دونوں کو اللہ تعالیٰ بیکے رکھے گا اور اللہ تعالیٰ بے مخلوق کو پیدا کرنے سے پہلے ہی جنت اور جہنم کو پیدا کیا ہے اور جنت اور جہنم کے اہل بھی بے ایک ہیں جسکو وہ چاہے گا جنت میں داخل کرے گا یا جہنم کو جسکو چاہے گا جہنم میں داخل کرے گا یہ اس کا عدل ہوگا اور انسان حق اعمال کرتا ہے جسکے کرنے سکے بارے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے فریخت ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ تقدیر میں لکھ چکے کہ فلاں قسم کے اعمال کرے گا اور ہوائیک اس کی طرف لولے والا ہے جس کے ہے۔ سکھ پیدا کیا کیا خیر اور شر دونوں بندوں کے لیے تقدیر میں لکھی تھیں باقی تقدیر کا مسئلہ تفصیل سے پہلے بیان ہو چکا ہے

**معتزلہ کا رد:** یہاں سے امام علیؑ کی آخر معتزلہ کا رد کرتے ہیں جن کا مذہب یہ ہے کہ جنت اور جہنم ابھی موجود نہیں بلکہ قیامت کے دن پیدا ہی جائیں گی امام علیؑ فرماتے ہیں کہ جنت اور جہنم پیدا ہو چکی ہیں اس پر دلیل حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ ہے کہ انکو جنت میں ٹھہرایا گیا جیسے رب امرت کا ارشاد ہے

(۱) "وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا"

(سورۃ البقرہ ص ۲۰) اور ہم نے کہا اے آدمؑ اور تیرا بیوی جنت میں دوؤں گے۔ اے اے

میں سے جو چاہو جہاں کہیں سے چاہو۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَائِمًا مُقِرًّا وَرُكَّعًا مُدْبِرًا ۖ وَسَبِّحْهُ حِينَ تَقُومُ ۖ وَسَبِّحْهُ خَرَضًا ۚ وَتَبَارَكَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمَصَادِرُ ۚ وَالَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ إِنَّ إِلَهَنَا يَوْمَئِذٍ عَلِيمٌ" (سورۃ الزمر: ۱-۲)

اور تم دوڑو اپنے رب کی بخشش کی طرف اور اس بخت کی طرف جس کا عرض آسمان اور زمین کے بارے میں ہے۔ تیار کی گئی ہر چیز گاہوں کے واسطے۔

تیسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "فَتَقَبَّلَ اللَّهُ دُعَاءَ الْيَتِيمِ وَلَقَدْ دَعَا النَّاسُ وَالْحَيَّةَ وَفَعَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ" (سورۃ الفرقۃ: آیت ۲۴، ۲۵)

قرآن اس آیت سے جگہ ایسے من لوگ اور ہر ہو گئے جو کہ فرداں کے لئے تیار کی گئی ہے

قَوْلِهِ: وَالْحَيَّةَ وَالَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ لَا يَتَّقِيَانِ الْإِنْسَانَ

جنت اور جہنم دانگی ہیں اور فرقہ چھپیر کا رد نہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ جنت اور جہنم اور ان کے اہل سب فنا ہو جائیں گے امام الحادوثی الکاثر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جنت جہنم نہ فنا ہو سکتی ہیں آگلی اور اللہ تعالیٰ جنت اور جہنم اور ان کے اہل کو ہمیشہ رکھے گا۔

یہی سب اعزت کا ارشاد ہے۔

(۱) جَزَاؤُهُمْ عَشْرُونَ مِائَةً خَيْرٌ مِنْ خَيْرِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ (سورۃ البقرہ: آیت ۲۴، ۲۵)

وہ جہاں کے سب کے پاس یافتہ ہیں نیکی کے بدلے میں دس گونے نیچے سے نہیں ہمیشہ ہیں کے اس میں۔

دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے "إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ لَمَّا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّهِمْ لَقُوا اللَّهَ لَمَّا كَانُوا فِي أَعْيُنِنَا ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ" (سورۃ البقرہ: آیت ۲۴، ۲۵)

کہ سب ملک جن لوگوں نے کفر کیا اہل کتاب اور مشرکین میں سے جہنم کی آگ میں ہوتے ہمیشہ

رہیں اس میں اور یہ لوگ مخلوق میں بدتر ہونگے۔

ایسی بے شمار آیات اور احادیث جنت اور اہل جنت اور جہنم اور اہل جہنم کے بیچ رہنے پر دلالت کرتی ہیں جیسے، کاتول کریم و حدیث اور اجماع کے سراسر خلاف ہے انکے پاس جنت اور جہنم کے فائدہ ہونے کے بارے میں کوئی احتیاطی دلیل بھی موجود نہیں ہے جو نیکو اسکے پاس جہنم کا فائدہ موجود ہو۔

قوله: وَإِذَا صَبَحَا فَذُكِّرَا بِالْعُرْوَةِ الَّتِي نَبَسَتْ بِهَا الْقَعْلُ مِنْ لَحْمِ النَّوْلَيْنِ

## استطاعت کی دو قسمیں

استطاعت کہتے ہیں کام کرنے کی طاقت اور قدرت کا حاصل ہونا انکی دو قسمیں ہیں

**پہلی قسم:**۔ وہ قدرت اور طاقت جو اللہ تعالیٰ نے ہر بندے میں رکھی ہے جسے سبب سے بندہ افعال اختیار کر رہا ہے اگر یہ قدرت نہ ہو تو افعال اختیار یہ نہ کر سکے یہ استطاعت ایسی ہے جس کے ساتھ فعل واجب ہوتا ہے یہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہوتا ہے یہ توفیق وہ ہے کہ مخلوق اسکے ساتھ موصوف نہیں ہو سکتی یعنی توفیق مخلوق کی صفت اور انکا کام نہیں یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے مخلوق کو نصیب ہوتی ہے اور یہ استطاعت فعل کے ساتھ مقارن ہوتی ہے یعنی بندہ اگر کسی نیک کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو اس نیک کام کرنے کی قدرت عطا کر رہا ہے اور اسی وقت اگر برے کام کا ارادہ کرتا ہے تو اسکو اس برے کام کی قدرت بخشتا ہے مثلاً اگر چور چوری کا ارادہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسکو قدرت دے دیتا ہے گو یہ کہ اس چور نے نیک کام کی استطاعت کو زائل کر دیا اگر وہ چوری نہ کر بلکہ گناہ کا قصد کرے تو اسکو گناہ کی قدرت عطا ہوتی اسی وجہ سے بندہ افعال خبیث میں رام اور مطالب کا مستحق ہے اور افعال خیر میں مدح اور ثواب کا مستحق ہے۔

**دوسری قسم:**۔ یہ ہے کہ اسباب و آلات کا سلامت ہونا اور صحت و تندرستی کا ہونا اور یہ

استقامت حاصل سے پہلے ہوتی، لہذا جو شخص جس چیز کے آلات و اسباب نہیں رکھتا اسکو اس کام کی استطاعت نہیں ہے، لہذا اللہ تعالیٰ اس بندے کو اس کام کے کرنے کا حکم نہیں دیتا اور جس چیز کے اسباب و آلات رکھتا ہے اسکو کام کرنے کی استطاعت حاصل ہے، لہذا اللہ تعالیٰ بندے کو اس کام کے کرنے کا حکم دیتا ہے اس استطاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا خطاب متعلق ہوتا ہے،

جیسے رب عزت کا ارشاد ہے لَا يَكْفُلُ اللَّهُ فُقُسًا إِلَّا وَصَّيْنَاهَا فَمَا كَسَبَتْ وَ عَلَيْهَا مَا كَانَتْ كَسَبَتْ (سورۃ البقرہ ۲: ۱۸۶، ۱۸۷)

کہ اللہ تعالیٰ کسی فقس کو کسی خالق سے براہ کر تکلیف نہیں دیتا۔

دوسری جگہ ارشاد، ری تعالیٰ ہے "وَاللّٰهُ عَالِمُ النَّاسِ جَمِيعٌ لِّمَن مِّنْهُمْ مِّنْ مَّسْطَافٍ اِلَيْهِ صَبِيحًا" (سورۃ آل عمران ۴: ۷۰)

اور لوگوں پر اللہ تعالیٰ کے لئے بیت اللہ کا حج ہے جو شخص اسکی طرف راستہ چلنے کی استطاعت رکھتا ہو،

تیسری جگہ ارشاد، ری تعالیٰ ہے "لَا تَقُوْا اللّٰهَ فَاَسْتَطَعْتُمْ" (سورۃ الاحزاب ۳: ۱۷۰، ۱۷۱)

تم اللہ تعالیٰ سے ڈرو جتنی تم استطاعت رکھتے ہو۔

وَالْعَالِ الْجَادِ مَن يَخْلُقُ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ تَحْسِبُ مِّنْ اَعْيَادٍ لَّمْ يَكْلِفْهُمْ اَلَا مَا يُطِيعُوْنَہٗ، وَلَا يَطِيعُوْنَ اَلَا مَا كَلَّفَتْهُمْ وَ هُوَ حَاصِلُ تَقْبِيْرِ قَوْلِ "اَلَا خَوْلٰی وَلَا قُوٰی لَا بِاَللّٰهِ" تَقُوْلُ لَا حِيْلَ وَلَا حِرْمَةَ لَا عِيْدَ عَنْ مَّصِيْبَةِ اللّٰهِ اِلَّا بِمَعْرُوفَةِ اللّٰهِ وَلَا قُوٰةَ لِاَحَدٍ عَلٰی اِلَامَةِ حَافِیٍّ وَ اَلْثَابَاتِ عَلَیْهَا اَلْاَسْوَلٰیی اللّٰہ وَ کُلُّ شَیْءٍ یَخْرُجُ بِمَصِيْبَةِ اللّٰہِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ عَلَیْہِ وَ اٰلِہٖ وَ اٰزِہٖ عَلَیْکَ مَشَافَاةُ الْمَشِیْفَاتِ کُلُّہَا وَ غَلَبَ قَضَاؤُہُ لِجَبَلٍ کُلُّہَا یَفْعَلُ مَا یَشَاءُ وَ هُوَ غَیْرُ ظَالِمٍ اَبَدًا، یَقْدُسُ عَنْ شَمْسٍ سُوْیَہٗ وَ تَنْزَہُ عَنْ مَحَلِّ عَلَیہِ وَ یُبَیِّنُ لَا یَسْتَلِ عَمَّا یَفْعَلُ وَ هُمْ یَسْتَلُوْنَ، وَ فِی دَعَاۃِ الْاَخْبَیَہِ لَلَا تُؤْتِ

وَصَدَقَتْهُمْ مَنَافِعُهُ لِلْأَمْوَالِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَسْجِبُ الدَّعَوَاتِ وَيَقْضِي الْخَاصَاتِ  
وَيُغْنِيكَ كُلَّ شَيْءٍ وَلَا يَمْلِكُ شَيْءٌ وَلَا يَسْتَفِيضُ عَنِ اللَّهِ حَرْفَةٌ عَيْنٍ زَمَنٍ اسْتَفْضَى  
عَنِ اللَّهِ حَرْفَةٌ عَيْنٍ فَكَيْفَ تَحْفَظُ تَحْفَظُ مَنْ أَهْلُ الْخُسْرَانِ وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُغْنِيكَ  
وَيَقْضِي لَا تَخْشَى مِنَ الْوَدَى

**ترجمہ :-** اور بندوں کے افعال یہ اللہ تعالیٰ کے پیدا کرتے کے ساتھ ہیں اور بندوں  
کا کسب ہیں اور اللہ تعالیٰ نے بندے کو اس چیز کا مکلف بنایا ہے جسکی وہ طاقت رکھتا ہے اور بندہ  
طاقت نہیں رکھتا مگر اسی قدر اسکو تکلیف دی گئی ہے اور یہی حاصل ہے لاجل و لا قوۃ الا باللہ کے  
قول کی تفسیر کا تو یہوں کہتا ہے کسی کے لئے کوئی حیلہ اور حرکت نہیں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے رکھے  
کی مگر اللہ تعالیٰ کی اعانت کے ساتھ اور کسی کے لئے کوئی طاقت حاصل نہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت  
کرنے پر اور اس پر ثابت قدم رہنے پر مگر اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ ہر چیز اللہ عزوجل کی  
مشیت اور اس کے علم اور اس کے فیصلے اور اسکی تقدیر کے ساتھ چلتی ہے، انکی مشیت تمام مشیتوں پر  
غالب ہے اور اسکا فیصلہ تمام فیصلوں اور تدبیروں پر غالب ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے اور وہ  
تھکا کسی پر ظلم نہیں کرتا وہ کہ ہے ہر برائی سے اور وہ منزہ ہے ہر عیب سے اور اس چیز سے جو اسکو  
میب واد کرے اور جو وہ کرتا ہے اس سے اس کے بارے میں سوال نہیں کیا جاسکتا اور مخلوق سے سوال  
کیا جائے گا۔

اور وہ نہ لوگوں کے دعواء کرنے اور صدقات دینے میں مبروں کے لئے فائدہ دے اور اللہ تعالیٰ ہی  
دعاؤں کو قبول فرماتا ہے اور تمام حاجتوں کو پورا کرتا ہے اور وہی ہر چیز کا مالک ہے اور کوئی چیز اسکی  
مانگ نہیں اور اللہ تعالیٰ سے آنکھ بھینکنے کے برابر بھی ہے پر دانی نہیں کی جاسکتی اور جس نے آنکھ  
بھینکنے کے برابر بھی اللہ تعالیٰ سے ہے ہر وہی اختیار کی جس تحقیق اس نے کفر کیا اور خسارہ پانے  
والوں میں ہوا اور اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں نہیں مخلوق کی طرح نہیں۔

**تجزیہ عبارت:** مذکورہ عبارت میں مصنف نے اس بات کو ثابت کیا ہے کہ خدا تعالیٰ اللہ کے خالق ہیں اور بندہ کا سب سے اور بندوں کو جو مکلف بنایا ہے، انکی حالت کے بقدر اور ساری دنیا کا انجام اللہ تعالیٰ کی مشیت اور علم کے مطابق چل رہا ہے، اور اسکی مشیت ہر چیز پر غالب ہے اور ساتھ ساتھ اس بات کو ثابت کیا ہے کہ بندوں کے اعمال سے مردوں کو فائدہ پہنچتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کے مالک ہیں اور اس سے استغناء اور بے پروائی نہ کرتا دنیا اور آخرت میں خسران کا ذریعہ ہے۔

## تشریح

**قوله:** وَأَفْعَالُ الْعِبَادِ هِيَ بِتَخْلُقِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحْسِبُ مِنَ الْعِبَادِ

**بندوں کے افعال کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں**

یہاں سے امام طحاوی اس بات کو ثابت کرتے ہیں کہ بندوں کے افعال کے خالق اللہ تعالیٰ ہیں اور افعال کو اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے اور بندوں کے افعال اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور بندے کا کتاب کرتے ہیں اور کسب کرنا بندوں کا فضل ہے۔

**معترضہ اور جہریہ کا رد:** مذکورہ عبارت میں امام طحاوی معترضہ اور جہریہ کا رد کرتے ہیں۔ معترضہ کہتے ہیں کہ بندے کے جو افعال اختیار یہ ہیں مثلاً ایمان اور تقویٰ طاعت و رخصت، شکی اور بدی بندہ خود ان افعال کا خالق اور موجد ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کو اس میں کوئی دخل نہیں۔ جہریہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اختیار یہ میں مجبور محض ہے بندہ کو کسب کا بھی دخل نہیں، بندہ اپنے افعال کا سب سے اور خالق۔

اگرچہ جماعت نے تو معترضہ کی طرح اللہ تعالیٰ کو بالکل بے دخل مانتے ہیں اور نہ جہریہ کی طرح

بندہ کو مجبور ٹھہر مانتے ہیں کہ بندہ کی قدرت اور اختیار کا کوئی دخل نہ ہو، بلکہ اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ بندوں کے افعال اختیار یہ جو ہیں یہ اللہ تعالیٰ اور بندہ دونوں کی قدرت سے وجود میں آتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی قدرت کا تعلق ممکن سے ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کے افعال کے خالق ہیں اور بندہ کی قدرت کا تعلق کسب سے ہے کہ بندہ اپنے افعال کا کاسب ہے یعنی بندہ اگر برے کام کا ارادہ اور کسب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ انہی کیفیت پیدا کر دیتا ہے اور اگر بندہ اچھے کام کا ارادہ اور کسب کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اچھے کام کی کیفیت پیدا کر دیتا ہے۔

**معترضہ کا استدلال :-** اگر اللہ تعالیٰ کو خالق کہا جائے تو کفر و شرک، زنا، چوری وغیرہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے تو ایک قبیح چیز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف لازم آئے گی جو اللہ تعالیٰ کی شان میں بے لابی ہے۔

**الزامی جواب :-** بندہ جن آلات و اسباب سے گزارا کرتا ہے انکا خالق تم بھی اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہو اور جن اعضاء اور جوارح سے بندہ گزارا کرتا ہے انکا خالق بھی تم اللہ تعالیٰ ہی کو مانتے ہو کیا یہ ہے اولیٰ نہیں انشاء ہو جو ایک ہم جو ہوتا

**تحقیقی جواب :-** خلق فیج فیج نہیں ہے بلکہ کسب فیج فیج ہے، خلق کا معنی انشاء الایستطاعۃ علی العبد، بندہ میں طاقت کا پیدا کرنا اور کسب کا معنی ہے انشاء علی الایستطاعۃ المستعدۃ، اس پیدا کی ہوئی طاقت کو استعمال کرنا، دونوں کے احکام ایک ہی ہیں کسب خیر محمود ہے اور کسب شر مذموم ہے لیکن خلق خواہ کسی چیز کا ہو وہ خلق کا کمال ہے خلق خیر کی محمود ہے اور خلق کا کمال ہے خلق شر بھی محمود ہے، یہ بھی خالق کا کمال ہے پسے نیزہ اور کھار کا بنانا یہ بنانے والے کا کمال ہے البتہ اگر انکو بھی بلکہ متعال کیا جائے تو خیر ہے اگر بری بلکہ متعال کیا جائے تو شر ہے فیج استعمال اور کسب کبھی سے ممکن رہا ہے نیزہ اور کھار کا بنانے والا تو ہر ماں

میں باکمال سمجھا جائے گا۔ اسی طرح اٹھوا افعال کے خالق ہیں تو ہر حال میں انکا کمال ہے بلکہ خلق  
شر میں ممکن نہیں تھی ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ حکیم ہیں انکا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں ہو سکتا ہمارے  
میں پھول مختلف رنگوں والے ہی ذہن دیا کرتے ہیں جیسے ذوق شاعر نے کہا ہے  
چونکہ گھائے رنگارنگ سے ہے ذوق مجن

اے ذوق اس جہاں کو ہے زیب اختلاف سے ﴿

تو خیر و شر کے صوفی نے خالق کی قدرت میں اور حسن عالم کا باعث ہیں اچھے کسب سبب سے بن  
رہا ہے تو نتیجہ یہ نکلا خلق قبیح قبیح نہیں بلکہ کسب قبیح قبیح ہے

جبر یہ کا استدلال :- جبر یہ کہتے ہیں بندہ میں کسی درجہ کا اختیار نہیں اور نہ ہی کسی درجہ کی  
قدرت ہے یہ مجبور محض ہے کیونکہ اللہ رب العزت کا ارشاد ہے "مَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ تَشَاءَ  
اللَّهُ" (سورہ حکیم برایت ۹ و بارہ ۲)

نہیں تم چاہے مگر جو اللہ تعالیٰ چاہیں اسلئے یہ کہتے ہیں ہماری مشیت قسم اور قدرت و ارادہ قسم ہے  
اور ہم مجبور محض ہیں۔

جبر یہ کی تردید :- جبر یہ کا نہ سب انتہائی کمزور ہے یہ وجدان مرتج کے بھی خلاف ہے  
اور خصوص کے بھی انسان اپنے وجدان میں بھی اپنے آپ کو بھی دیکھتا ہے انسانی وجدان کا فیصلہ یہ  
ہے کہ بندے کے اختیار سے افعال ہو رہے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نے چاہا، پھلنا، پھلنا، ہونا، جاننا یہ سب  
اپنے اختیار سے ہو رہے ہیں انسان میں اختیار کا ہونا واضح ہے کہ جو بات تک سمجھتے ہیں کہ  
انسان میں اختیار موجود ہے مثلاً آپ نے کہنے کو چھریا لائی ماری تو کتا پھریا لائی کے درپے  
ہونے کی بجائے مارنے والے سے انتقام کے درپے ہوتا ہے وہ سمجھتا ہے کہ لائی مجبور محض ہے  
بندہ مختار ہے۔



یہ مذہب انہوں نے بھی خلاف ہے کیونکہ قرآن پاک میں آتا ہے "لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ شَيْئاً إِلَّا وُسْعَهَا" (نساء: ۲۹) آدنی میں جس قدر وسعت اور اختیار ہوتا ہے اسی کے مطابق اس کو مکلف بنایا جاتا ہے اور اگر ایسی وسعت اور اختیار نہ ملتا تو اسے تو شریعت کا نمونہ لازم آتا ہے اور مکلف ہونے کا دعویٰ اختیار پر ہے۔

**اہل سنت والجماعت کا استدلال :-** اہل سنت والجماعت نے افرط و تقریط کے مابین حد اعتدالی اختیار کی ہے نہ تو مشرک کی طرح انہوں نے تحریفات کی ہیں اور نہ ہی جبریہ کی طرح وہ جان کا پانگلیا کا کیا ہے بلکہ ہمارے ہر فعل اختیاری میں ہمارے اپنے اختیار کا بھی دخل ہے جیسے وہ جان کچھ کہ فیصلہ ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت اور صفیہ کا بھی دخل ہے جیسا کہ انہوں نے بتا دیا ہے "وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ"

(سورۃ نساء: ۱) اور "وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا بِأُذُنِ اللَّهِ" (سورۃ نساء: ۶۴) اور "وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (سورۃ نساء: ۶۴) اور "وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (سورۃ نساء: ۶۴)

(سورۃ نساء: ۶۴) اور "وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (سورۃ نساء: ۶۴) اور "وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (سورۃ نساء: ۶۴)

(سورۃ نساء: ۶۴) اور "وَمَا تَعْمَلُونَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (سورۃ نساء: ۶۴)

قولہ : وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ إِلا مَا يَعْزُونَ، وَلَا يَعْزُونَ إِلَّا مَا كُنْ لَهُمْ

**انسان بقدر استطاعت مکلف ہے**

یہاں سے امام محمد دینی اس بات کو واضح کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو استطاعت کے بقدر مکلف بنایا ہے نہ ان کو اسی چیز کی تکلیف دی ہے جس کی وہ طاقت رکھتے ہیں اور جس چیز کا بندہ کو مکلف بنایا ہے بندہ اس کی طاقت رکھتا ہے کیونکہ بندے اسی چیز کی طاقت رکھتے ہیں جس کی تکلیف اللہ تعالیٰ نے ان پر رکھی ہے اور یہی تفسیر ہے "لَا تُكَلِّفُ اللَّهُ شَيْئاً إِلَّا وُسْعَهَا" یعنی اللہ تعالیٰ کی ہر ممانی سے بچنے کیلئے کوئی چیز اور تدبیر نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طاقت اور قدرت کے اور کسی طاقت

کوکرنے اور اس پر بہتہ قدم ہونے کے لئے کئی قوت اور طاقت نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کی توکل  
کئے اور ہر چیز اللہ تعالیٰ کی مشیعت اور علم اور قضاء اور قدرت کے ساتھ جاری ہے اور اللہ تعالیٰ کی  
مشیعت تمام مشیعوں پر غالب ہے اور اللہ تعالیٰ کا فعل تمام مخلوق اور تمام تہیروں پر غالب ہے وہ  
جو چاہتا ہے کرتا ہے وہ تعالیٰ پر کچھ ظلم اور زیادتی نہیں کرتا اور ہر برائی سے پاک ہے اور وہ ہر  
عیب سے اور ہر اس چیز سے جو اسکو عیب دار کر دے وہ اس سے منزہ ہے کچھ نگاہ کی شان یہ ہے  
"لَا يَمَسُّهُ غَاسِقٌ مِنْ غَاسِقٍ وَهُمْ يَنْتَقِلُونَ" (سورۃ النبیاء ص ۲۳ پارہ ۱۶)

جو چھو وہ کرتا ہے ستے ہر۔ میں اس سے چھو نہیں جا سکتا اور حقوق سے سوال کیا جائے گا  
ای کو رب العزت فرماتے ہیں "بَنِيهَا امْرَأَةٌ إِذَا أَزْطَضْنَا أَنْ يَقُولَ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ  
تَلْذِي بَيْنَهُمْ مَذْكَوَّتٌ كُنْ خُفِي وَالْأَوَّلُ تَوْجَعُونَ" (سورۃ النبی ص ۲۳ پارہ ۱۶)  
بیک اسکا شرمسکی ہے کہ جب وہ کسی چیز کا ارادہ کرتا ہے تو اسے لے لے جاتا ہے ہر جا تو وہ ہو جاتی ہے  
میں پاک ہے وہ اللہ تعالیٰ جسکے قبضے میں ہر چیز کی بادشاہی ہے اور اس کی طرف قمر لوڑنے  
جائے۔

قوله : وَلِي دُعَاءِ الْأَخْيَارِ بِالْأَفْوَاتِ وَصَلَّيْهِمْ مَنُفَعَةً بِالْأَفْوَاتِ

مردوں کو دعا اور صدقات کا ثواب پہنچتا ہے

یہاں سے امام طحاوی لکھتے ہیں کہ دعاء لوگ مردوں کے بارے میں دے کریں یا ایصال ثواب  
کسی قسمی عبادت کا کریں یا مردوں کے لئے صدقہ وغیرہ کریں تو اس سے مردوں کو فائدہ  
پہنچتا ہے۔

اہل سنت والجماعت کا مذہب نہ اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق ہے کہ  
مردوں اور عورتوں میں ثواب پہنچتا ہے یہی صورت یہ ہے اپنے بے صدقہ جاریہ و تہذیبیہ

امکا ثواب مرنے کے بعد بھی، کسکو پہنچتا رہتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ زندہ لوگوں کا مردوں کے لیے دعاء کرنا، استغفار کرنا، صدقہ خیرات کرنا اور نفلی نماز، روزہ وغیرہ کا ایساں ثواب کرنا اور قرآن پاک کی تلاوت کا ایساں ثواب کرنا اس سے مردوں کو ثواب پہنچتا ہے یہ قرآن وحدیث اور اجتماع سے ثابت ہے۔

**معتزلہ کا مذہب اور دلیل:** معتزلہ کا مذہب یہ ہے کہ زندوں کے اعمال سے مردوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا اور نفلی عبادات سے اور صدقہ خیرات سے اور قرآن پاک کرنے سے مردوں کو کوئی ثواب اور فائدہ نہیں پہنچتا انکا استدلال قرآن پاک کی آیت سے ہے کہ "وَلَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا فَتْنَةٌ فَرَسَوْنَهَا وَهُوَ كَذِبٌ" اور یہ کہ آدمی کو وہی فتنہ ہے جو اس نے کمایا کہ ہر شخص اپنے کسب میں مردوں کو مقیم ہے اور ہر انسان کو اپنے عمل کی جزا ملتی ہے نہ کہ دوسرے کے عمل کی اور نقد و ہدیہ نہیں اگر کسی انسان کے مذہب کا فیصلہ ہوگا تو وہ زندہ کے ایساں ثواب سے بھائے الٹی بد نہیں ملتی۔

## اہل سنت والجماعت کے دلائل

**پہلی دلیل:** رب العزت کا ارشاد ہے "وَالَّذِينَ جَاءُوا مِن بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ

وَلَنَّا خَيْرٌ مِّنْ آلِهِمْ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ" (سورۃ النور آیت ۲۵) اور یہ:

اور وہ لوگ جو انکے بعد آئے وہ دعا کرتے ہیں اے میرے رب بخش ہم کو اور بھارے اپنا بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان لائے،

معلوم ہوا زندوں کی دعا اور استغفار سے فائدہ پہنچے گا اسی لئے تو اس دعا کو قرآن پاک میں ذکر کیا گیا ہے۔

**دوسری دلیل:** حضرت سعد بن عبادہ سے روایت ہے چکا مضموم یہ ہے انہوں نے عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ سحی والد فوت ہو گئی ہے اگر میں اکل طرف سے صدقہ کروں تو کون صدقہ افضل ہوگا حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا پیانی کا صدقہ تو حضرت سعد بن عبادہ نے ایک کھواں کھجور دایا اور فرمایا یہ ام سحی کے لیے وقف ہے (۱۰۰۰ بالغانہ)

**تیسری دلیل:** حضرت عائشہ سے روایت ہے چکا مضموم یہ ہے کہ ایک شخص حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا اے اللہ کے رسول ﷺ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہے اس نے کچھ وصیت نہیں کیا، میرا خیال ہے اگر وہ کلام کرتی تو صدقہ کی کرتی اگر میں اکل طرف سے صدقہ کروں تو اسکو ثواب ملے گا حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا ہاں اسکو ثواب ملے گا (روایت مسلم)

**چوتھی دلیل:** حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا چکا مضموم یہ ہے کہ جب ابن آدم فوت ہو جائے تو اسکا اپنا عمل منقطع ہو جاتا سوا اسکے تین چیزوں کے "سَلَفٌ خَيْرٌ بِهِ وَعِلْمٌ يَنْتَفَعُ بِهِ وَوَلَدٌ صَالِحٌ يَشْكُرُهُ" کہ صدقہ جاریہ پھرو کر جائے، اور علم جس سے نفع اٹھایا جاتا ہو اور نیک اولاد اسکے لئے دعا کرے (روایت مسلم)

**پانچویں دلیل:** دو احادیث صحیحہ ہیں جو میت کے حق میں دعا کے متعلق وارد ہوئی ہیں خصوصاً نماز جنازہ کی دعائیں اور میت کے لئے دعا کرنا اور مسکین صالحین کا معمول چلا کر ہے کہ میت کے لئے دعا کرتے ہیں اور اس پر اجماع ہے اگر اس میں مردوں کا کوئی نفع نہ ہو تو پھر دعا کا کوئی فائدہ نہ ہوتا جیسے قبرستان میں جانے کی دعا "اَللّٰهُمَّ عَلِّمْهُمْ بَسْ اَفْخَلَ الْقُتُوبِ عَلَيَّزِ اللّٰهُ لَنَا وَلَكُمْ اَنْتُمْ سَلَفُنَا وَنَحْنُ بِالْآخِرِ" (۱۰۰۰ مسلم)

معجزہ کی دلیل کا جواب نہ معجزہ نے جو دلیل دی "وَإِنِّي لَأَكْفَرُ بِالْإِنْسَانِ  
الْأَفْضَلُ" (سورۃ اعراف ۳۹ پارہ ۱۷) اور یہ کہ آدمی کو دعویٰ ملتا ہے جو اس نے کیا دوسرے کے  
اعمال سے مردہ کو قادم نہیں پہنچتا، اس کا جواب یہ ہے اس سنی سے مراد سنی ایمانی ہے کہ  
اگر ایمان کی دولت لیکر نہ مرا بلکہ کفر کی حالت میں مرا ہے تو زندہ کے اعمال سے اس  
کا فرامان کو کوئی قادم نہیں پہنچتا جو باقی حضور اقدس ﷺ نے مردہ کیلئے دعا اور اس کی  
طرف صدقہ و خیرات کے نفع بخش ہونے کی خبر دی ہے تو اس پر ایمان لانا واجب ہے۔

قوله: وَاللَّهُ تَعَالَى يَسْتَجِيبُ الدُّعَوَاتِ وَيَقْبَلُ الْحَاجَاتِ

اللہ تعالیٰ بندوں کی دعائیں قبول فرماتا ہے انکی حاجتیں پوری کرتا ہے

فلا سجدہ کا رد نہ۔ یہاں سے امام طحاوی ان فلا سجدہ کا رد فرما رہے جو کہتے ہیں کہ دعا میں کچھ قادم  
ہیں اس لئے کہ مصیبت اچھی اگر مطلوب کے جو قادم کرتی ہے تو دعا کی کیا ضرورت، مگر اللہ  
تعالیٰ کی مصیبت ہی تھا تاہیں کرتی تو پھر کچھ قادم نہیں۔

امام طحاوی اس کے رد میں فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بندوں کی دعائیں قبول فرماتا ہے اور انکی حاجتیں  
پوری کرتا ہے جیسے رب العزت کا ارشاد ہے

(۱) "وَلَقَدْ رَأَيْنَاكُمْ أَذْعُوْنِیْ فَسْتَجِبْ لَکُمْ" (سورۃ اعراف آیت ۶۰ پارہ ۱۳)

اور تمہارے رب نے فرمایا ہے تم مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا قبول کروں گا

(۲) دوسری جگہ ارشاد پاری تعالیٰ ہے "إِنَّا نَسْتَجِيبُ لَکُمْ عَنِ الدُّعَاءِ غَیْری لَیْسَ لَکُمْ حَاجَۃٌ

ذَلْخُوۡۃُ الْمَلٰٓئِیۡۃِ اِذْ اَذْعٰوٰنَ" (سورۃ البقرہ آیت ۸۶ پارہ ۲)

بس میرے بندے تجھ سے میرے بارے میں پوچھیں سو میں تو قریب ہوں قبول کرتا ہوں  
دعا مانگنے والے کی دعا کو جب مجھ سے دعا مانگے

(۳) حدیث میں آیات "إِنَّ رَبَّكُمُ خَيْرٌ مِّنْ غَيْبِهِ إِذَا زُلِغَ بَيْنُهِ" (اللہ کہہ گا کہ تم بہتر ہو گے اس کے غیب سے جب وہ اس کی طرف سے ہٹ جائے گا) اور "وَلَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (کوئی ایک شے نہیں کر سکتا بے اللہ کی اجازت کے) سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے مالک ہے۔

کہ حضور قدس سرہ کا ارشاد ہے تمہارا رب بڑا مہیا ہے کہ تم سے جب بندہ اس کی طرف سے ہٹ جائے گا تو اللہ تعالیٰ وہاں سے ہٹ جائے گا اور یہی ہے قولہ "وَلَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ"۔

اللہ تعالیٰ کا کوئی مالک نہیں وہ ہر چیز کے مالک ہیں

یہاں سے امام غلامی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کے مالک ہیں اور اس کا کوئی مالک نہیں اور اللہ تعالیٰ سے ہر شے چھپنے کے بغیر بھی کسی طرح کی قسم کی بھی بے نیازی اور بے پرواہی نہیں کی جاسکتی اور جو شخص آگے بچنے کے بعد اللہ تعالیٰ سے استغناء کرے وہ بے پرواہی اختیار کرے گا وہ کافر ہے اور بلا کثرت والوں میں سے ہوگا اللہ تعالیٰ ناراض ہوگا اور ناراضی ہوتا ہے لیکن ایسے نہیں جس طرح مخلوق ناراض یا خوش ہوتی ہے۔

جھجھکیے کا راز۔ یہاں سے امام غلامی جھجھکیے فرقہ کا رد کر رہے ہیں جن کا عقیدہ یہ کہ اللہ تعالیٰ رضا غضب، محبت اور عداوت وغیرہ کی صفات کے ساتھ متصف ہیں امام غلامی ان کا رد کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ناراض بھی ہوتے ہیں اور خوش بھی لیکن مخلوق کی طرح نہیں مایہ کہ رب العزت اپنی مقدس کتاب میں بیان فرماتا ہے

(۱) "لَا تَلْوِضُ إِلَهُ غَيْرُ الْمَوْبِطِ إِلَّا إِلَهُكَ فَخَسِرَ الْمُسْخِرَةُ"

(سورہ طہ ص ۱۹ اور ۲۰)

تخلیق اللہ تعالیٰ بن ایمان والوں سے راضی ہو جائیں گے اور کفر کے چپے آپ بچ جائے گی۔

(۲) "وَلَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ" (کوئی ایک شے نہیں کر سکتا بے اللہ کی اجازت کے) اور "وَلَا يَمْلِكُ أَحَدٌ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ"

عَلَيْهَا عَظِيمًا (حزق ۱۶: ۱۷) •

اللہ تعالیٰ کا اسی پر غضب اور لعنت ہے اور اس کے واسطے تیار کیا ہوا عذاب۔

## صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بیان

وَلَبِثْتُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ لَا أَفْقَرُ إِلَى حُبِّ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَلَا تَهْرَاءُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ  
وَلَبِثْتُ مَنْ يَكُفُّهُمْ وَيَهْمُ الْحَقِّ لَا أَفْقَرُ لَهُمْ وَلَرَى حُبَّهُمْ دَهْشًا وَتَهْلُكًا وَاحْسَانًا  
بَعْضُهُمْ كَفَرًا وَبَعْضُهُمْ قَاتِلًا وَكُفْرًا.

وَلَبِثْتُ الْمَعْلُومَةَ بِمَا لَبِثْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَزَلَّ بِي نَجْرٌ. الْمَعْلُومَةُ تَقْدِيرُهَا عَلَى  
جَمِيعِ الْأُمَّةِ لَمْ يَكُنْ بِي الْخَطَابُ سَلَّمَ لِيَعْلَمَنَّ بِي عَفَانٌ لَمْ يَكُنْ بِي أَهْلِي بِي كَلَابٍ  
وَحُسُونُ الْفُجُورِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَهُمْ الْخُلَفَاءُ الرَّاضُونَ وَالْأَجْمَعَةُ الْمَهْدِيُونَ الْبَلَدُ  
لَعَنُوا بِالْحَقِّ وَكَتُوبُهُ بِغَدَلُونِ.

**ترجمہ:** ہم حضور اقدس ﷺ کے تمام صحابہ کرام سے محبت کرتے ہیں اور ان میں سے کسی ایک کی محبت میں غلو اور زیادتی نہیں کرتے اور ان میں سے کسی سے نفرت کرتے ہیں اور ہم ان لوگوں سے بغض رکھتے ہیں جو ان حضرات سے بغض رکھنے اور نفرت اور نفرت کے علاوہ ہم انکا ذکر نہیں کرتے اور ان حضرات سے محبت کرتے ہیں اور ایمان اور احسان سمجھتے ہیں اور ان حضرات سے بغض رکھنا کفر اور بدعتی اور فتنہ اور سرکشی سمجھتے ہیں اور ہم حضور اقدس ﷺ کے بعد تمام صحابہ کرام پر فضیلت دیتے ہوئے اور تمام امت پر مقدم سمجھتے ہوئے سب سے پہلے خلافت کا اثبات حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے لئے کرتے ہیں پھر ان کے بعد حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ پھر حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پھر حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے لیے اور یہ چاروں خلفائے راشدین ہیں اور بدعت یافتہ ہیں جنہوں نے حق کے ساتھ فیصلے کیے اور ای حق کے ساتھ عدل

کرتے تھے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکورہ عبارت میں امام طحاوی نے حضرات صحابہ کرام سے محبت کو ذکر کیا ہے وہاں بات کو واضح کیا ہے کہ ہر ان حضرات میں سے کسی ایک کی محبت میں غم نہیں کرتے اور ان حضرات سے محبت کرنا وہیں (و ایمان کی بدست ہے) وہاں سے بغض رکھنا کفر و نفاق کی علامت ہے اور ساتھ ساتھ مقلدائے اربعہ کی مخالفت کو ترمیم بیان کیا ہے۔

## تشریح

قوله: وَنَسَبْتُ أَصْحَابَ النَّبِيِّ ﷺ وَلَا تَفَرَّقُوا بَيْنَ أَحَدِهِمْ وَلَا تَفْتَرُوا مِنْ أَحَدِهِمْ

حب صحابہ علامت ایمان ہے

اور بغض صحابہ علامت کفر و نفاق ہے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ کے تمام صحابہ کرام سے ہم محبت کرتے ہیں اور ان میں سے کسی ایک کی محبت میں غم اور زیارتی نہیں کرتے جیسا کہ شیعوں اور خارجیوں نے حضرت علیؓ کی محبت میں نہیں ہے اور ہم ان میں بائرا نہیں۔ کسی سے بھی بیزاری اور حسرتی نہیں کرتے جیسا کہ شیعوں نے اکثر صحابہ کرام سے حسرتی اور بیزاری ہے اور ہم ان لوگوں سے بغض رکھتے ہیں جو حضرات صحابہ کرام سے بغض رکھتے ہیں نیز ہم ان صحابہ کرام کا ذکر بخیر کرتے ہیں اور حضرات صحابہ کرام سے محبت کرنا ہم وہیں ایمان اور احسان (جو اعلیٰ درجہ کی نیکی) سمجھتے ہیں اور ان حضرات سے بغض رکھنا کفر و نفاق سمجھتے ہیں اور یہ سرکشی ہے۔

ای واللہ رب العزت نے اپنی مقدس کتاب میں بیان فرمایا ہے





فَبُحِثْنِي أَخْبَهُمْ وَمَنْ كَفَّضَهُمْ فَبُحِثْنِي كَفَّضَهُمْ وَمَنْ أَذَاقَهُمْ لَقَدْ أَذَاقْنِي وَمَنْ أَذَاقْنِي فَهَذَا أَذَى اللَّهِ وَمَنْ أَذَى اللَّهِ فَبُحِثْكَ أَنْ يَأْخُذَهُ" (رواہ الترمذی)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے صحابہؓ کے بارے میں اللہ سے ڈرو، میرے بعد انگوٹھی نہ ملاست نہ ہاتھ جس نے ان سے محبت کی تو اس نے میری محبت کی وجہ سے ان سے محبت کی اور جس نے ان سے بغض رکھا تو اس نے میرے ساتھ بغض رکھے کہ سب ان سے بغض رکھا اور جس شخص نے انکو ایذا پہنچائی اس نے مجھے ایذا پہنچائی اور جس نے مجھے ایذا پہنچائی حقیق اس نے اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچائی اور جس شخص نے اللہ تعالیٰ کو ایذا پہنچائی پس قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو پکڑ لے۔

(۵) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَسُبُّوا أَصْحَابِي فَلَوْ أَنْ اسْتَذَنْمَ بَقُلْ أُخْبِدُ ذَهَابًا نَلِغَ مَلَأَ خَدِيعَهُمْ وَلَا تَنْصِبُوا لَهُ (رواہ البخاری مسلم)

حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میرے صحابہؓ کو کافی نہ اذیت دینا یہ ہے کہ اگر تم میں سے کوئی شخص احد یہاڑ کے برابر سوتا بھی اللہ کی راہ میں خرچ کرے تو اسکا ثواب ایک ہ (یعنی نہ کا نام ہے جس میں ایک میر کے قریب ہو وغیرہ آتا ہے) یا آہ محمد کے ثواب کے برابر بھی نہیں پہنچ سکتا۔

(۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سُرَيْجَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَسَابُحُوا أَصْحَابِي يَنْفُتُ بَارِئُ الْأَنْفِ فَابْتَدَأَ وَتَوَلَّى اللَّهُمَّ يَوْمَ الْمِيَاهِ" (رواہ الترمذی)

حضرت عبداللہ بن سرجہؓ اپنے والد موسیٰ اشعریؓ سے نقل کرتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میرے صحابہؓ میں سے جو جس زمین میں فوت ہوگا تو وہاں اپنی قبر سے اس حال میں اٹھ ایاں گے کہ قیامت کے دن اس علاقے والوں کے لئے جنت کی طرف قائدین کر جانے والا ہوگا اور ان کے لئے نور یعنی راستہ دکھانے والا ہوگا۔

(۷) عَنْ ابْنِ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَأَيْتُمْ بَشْرًا مِنْ أَصْحَابِي فَقُولُوا لَعَنَهُ اللَّهُ عَلَى خَيْرِكُمْ ۚ (رواه الترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں لوگوں کو دیکھو جو میرے صحابہؓ کو برا کہتے ہیں تو تم کو تمہاری بری حرکت پر اللہ کی لعنت ہو۔ اسی طرح صحاح ستہ میں بے شمار صحابہؓ کے فضائل میں حضور اللہ ﷺ کے ارشادات ہیں اس لئے حضور اللہ ﷺ کے صحابہؓ سے محبت کرنا ایمان اور اسلام کی علامت ہے اور صحابہؓ کی شان میں گستاخی کرنا کفر و لعنت کی علامت ہے۔

محمد امجد علی اعجاز اللہ

فاضل دارالعلوم لیصل آباد و فاضل عربی،

استاذ المحدثات جامعہ اسلامیہ عربیہ مدنی، دہلی غلام محمد آباد لیصل آباد پاکستان

قوله وَتَكُنَّ الْخِلَافَةُ نَعْدَ النَّبِيِّ ﷺ اَوْ لِابْنِ هَكْمَرٍ. الصَّلَاحُ تَقْبَلُ لَوْ قَدْ بَدَأَ عَلَى  
جَمِيعِ الْأُمَمِ ثُمَّ لَعَنَ ابْنِ الْأَعْطَابِ

### خلفائے راشدین کا بیان

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے بعد اہل خلافت حضرت ابو بکرؓ کے لئے ظہیر  
کرتے ہیں، نہیں تو امامت پر فضیلت دیتے ہیں اور مقدم سمجھتے ہیں مگر ہم حضرت ابو بکرؓ کے بعد حضرت عمرؓ  
کے لئے خلافت ثابت کرتے ہیں اور حضرت عمرؓ کے بعد حضرت عثمانؓ کے لئے خلافت ثابت کرتے ہیں  
اور حضرت عثمانؓ کے بعد حضرت علیؓ کے لئے خلافت ثابت کرتے ہیں اور یہ چاروں خلفائے راشدین ہیں  
اور ہدایت یافتہ محمد کرام ہیں جنہوں نے اپنے اپنے اور خلافت میں حق کے ساتھ فیض کیے اور اسکے ساتھ  
انصاف کرتے تھے۔

شیعوں پر رد۔ یہاں سے امام طحاوی شیعوں پر رد کر رہے ہیں شیعوں یہ کہتے ہیں کہ خلافت میں پہلا خبر حضرت علی  
رضی اللہ عنہ کا ہے امام محمد باقرؑ انکار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے بعد امام صحابہؓ پر  
فضیلت آتی ہے اور تمام امامت پر فضیلت آتی ہے اور تمام امامت پر مقدم سمجھتے ہوئے سب سے  
پہلے خلافت کا اثبات ہم حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے لئے کرتے ہیں،

کیونکہ حضور اقدس ﷺ کے احوال کے بعد صحابہؓ قیام فی سعادہ میں جمع ہوئے خزانہ مشورہ کے بعد سب  
کی رائے حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر متفق ہو گئی کہ ابو بکرؓ کی خلافت پر سب کا اجماع ہو گیا اور چھ دن  
توقف کے بعد حضرت علیؓ نے بھی مجمع عام میں حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ بیعت کی، اگر حضرت ابو بکرؓ کی  
خلافت حق نہ ہوتی تو صحابہؓ اس پر اجماع نہ کرتے اور حضرت علیؓ حضرت ابو بکرؓ کی خلافت پر نزاع  
کرتے، نیز اگر حضرت علیؓ کی خلافت کے بارے میں کوئی نہیں ہوتی جیسا کہ شیعوں کا گمان ہے تو حضرت علیؓ  
خاصوں نہ رہتے اور صحابہؓ کو اس بات کو نہ رہتے اور صحابہؓ کے متعلق بھی یہ بات ناقول تصور ہے کہ انہوں  
نے باطل پر اجماع کیا اور حضرت علیؓ کی خلافت کے بارے میں وہ دوسرے اہل نص پر عمل نہ کیا۔

لہذا اساری بات کا حاصل یہ ہے کہ اگر ابو بکرؓ خلافت کے مستحق نہ ہوتے تو تمام صحابہ کرامؓ کی خلافت پر اجماع نہ کرتے کیونکہ ازودئے حدیث یہ امت بھی باطل پر اجماں تھیں کرے کی خصوصاً صحابہ کرامؓ جو انبیاء و پیغم اسلام کے بعد تمام انسانوں سے افضل ہیں۔

اب حضرت ابو بکر صدیقؓ کے انھیں اور خلیفہ اول ہونے پر پوری امت سسر کا اجماع ہے اس لئے حضرت امام ابو حنیفہؒ نے شیخین کی فضیلت کو اہل سنت کی علامت قرار دیا ہے جیسا کہ حضرت امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے

"أَنَّ تَفَضُّلَ الْخَلِيفَتَيْنِ وَتَوَعُّبَ الْحَقَّيْنِ وَتَرْوِی الْمَشَاحِدِ عَلَى الْحَقَّيْنِ"

حضرت ابو بکرؓ کے خلیفہ اول ہونے پر اشارات نبوی ﷺ

(۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ لِقَوْمٍ أَنْ يُؤْتُوا غَيْرَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ

حضرت ہاشمؓ فرمائی ہیں کہ حضور قدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جس قوم میں ابو بکرؓ موجود ہوں ان کیلئے مناسب نہیں کہ انکی امامت ابو بکرؓ کے علاوہ کوئی اور شخص کرے۔

لَا تَنْبَغِي لِقَوْمٍ لِقَوْمٍ أَنْ يُؤْتُوا غَيْرَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَنْبَغِي لِقَوْمٍ لِقَوْمٍ أَنْ يُؤْتُوا غَيْرَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ

حضرت عیؓ نے حضرت ابو بکرؓ کو نائب کر کے فرمایا تھا کہ اب حضور قدس ﷺ نے آپ کو یعنی نماز کا امام بنا کر ہمارے دین کا پیشوا بنا دیا ہے تو ہم یہ کی دینا لے مولیٰ یعنی خلافت میں کون انھیں آپ کو بھیجے کر سکتا ہے۔

(۲) عَنْ جَدِّهِ بْنِ مَطْعَمٍ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِفَرَاةٍ لَكَ لَمْ تَكُنْ فِي شَيْءٍ إِلَّا قَدْ خَلَا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْهِ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتُ أَنْ يَجُتَّ وَنَمْ أَجْدَكَ كَمَا لَمْ يَكُنْ يَنْبَغِي لِقَوْمٍ لِقَوْمٍ أَنْ يُؤْتُوا غَيْرَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ

حضرت جیس بن معلّم سے روایت ہے کہ ایک دن حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی اور اس نے کسی معاملہ میں آپ ﷺ سے گفتگو کی آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ وہ کسی اور وقت میں آپ ﷺ کے پاس آئے اس عورت نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ بتائیں اگر میں آئی اور آپ کو نہ پایا راہی کہتے ہیں گو یہ کہ اس عورت کا مقصد آپ کے وصال کی طرف اشارہ کرنا تھا تو حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر تو مجھ کو نہ پائے تو اوپر بکڑ کے پاس چل جانا وہ تیری ضرورت چری کر دیں گے)

(۳) عَنْ فَاطِمَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِي مَرْجِعِي إِذْ بَعَثَنِي لِي أَنَا بِنُكْرٍ أَنَا بَكٍ وَأَنَا بَكٍ حَتَّى أَتُخَبَّرَ بِمَا بَالِي فَأَتَانِي أَخَا فِ أَنْ يَتَنَسَّيَ مَنَعَنِي وَيَقُولُ لَائِلَ آدَ وَلَا تَأْتِي اللَّهَ وَالْعَوْبُونَ إِلَّا أَنَا بِنُكْرٍ (اور نہ سہ)

حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنے عرض و اوقات میں مجھ سے فرمایا کہ اپنے باپ ابو بکر کو اور اپنے بھائی کو میرے پاس بلاؤ تاکہ میں ایک تحریر لکھوا دوں کیونکہ مجھ کو اندیشہ ہے کہ کبھی خلافت کا کوئی اور آرزو مند تمنا نہ کرے اور کوئی کہنے والا یہ نہ کہے کہ میں خلافت کا مستحق ہوں مگر حضرت ابو بکر کے علاوہ کسی کی خلافت سے اللہ تعالیٰ بھی انکار کریں گے اور اہل ایمان بھی۔

(۴) عَنْ حُلَيْفَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنِّي لَا أَفْرِي مَا يَفْعَلُنِي بِنُكْرٍ فَافْعَلُوا بِاللَّيْلِ مِنْ تَغْلِيهِ ابْنِي بَنُكْرٍ وَنَعْمَ (اور نہ)

حضرت حلیمہ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا مجھے معلوم نہیں کہ تمہارے درمیان میری زندگی اب کتنی باقی رہ گئی ہے کہ تم میرے بعد ان دونوں شخصوں کی اقتداء کرنا (جو) کیے بعد و بکرے میرے جائیں اور خلیفہ ہو گئے (اور وہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر ہیں۔



خبر میں ہے اور حدیث نقل کرتے والے اور اہل فقہ اور فقہ و قیاس والے علماء کا کلام ذکر کیا جائے مگر  
 اچھے الفاظ میں نقل کے ساتھ اور جو شخص انکو برائی سے ذکر کرے گا وہ راہ راست پر نہیں ہوگا۔  
 اور ہم اولیاء اللہ میں سے کسی کو انبیاءؑ پر فضیلت نہیں دیتے بلکہ ہم تو کہتے ہیں ایک نبی تمام اولیاء  
 کرام سے افضل ہے جو اولیاء کرام سے کمالات متحول ہیں اور وہ فقہاء و عیوٰں سے ثابت ہیں ان پر  
 ہمارا ایمان ہے۔

**تجزیہ عبارت :-** مذکور عبارت میں امام طحاویؒ نے عشرہ مبشرہ صحابہ کرام کا اور  
 انکے جتنی ہونے کا ذکر کیا ہے اور ساتھ اس بات کو واضح کیا ہے کہ طحاویؒ کا ذکر انھیں الفاظ  
 میں کیا جائے وہ دوسری صورت میں وہ شخص راہ راست پر نہیں ہوگا اور ساتھ ساتھ اس بات  
 کو واضح کیا کہ انبیاء علیہم السلام اولیاء کرام سے افضل ہیں لیکن اولیاء کرام کی کمالات جو اللہ  
 راہوں سے ہم تک پہنچی ہیں وہ حق ہیں ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں۔

## تشریح

**قولہ :** زَانِ الْمَشْرُوقِ لِكُلِّ مَنْ مَسَّ يَدُ الْوَلِيِّ مَسًّا فَهُمْ بِأَلْفِ حَبِّهِ  
 یہاں سے سلام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے ہاں صحابہؓ کا آپ ﷺ نے نام لکر  
 انکو جنت کی خوشخبری سنائی ہم بھی انکے حلق حضور اقدس ﷺ کے ارشاد کی کوئی وجہ  
 ہیں اور آپ ﷺ کا فرما ہن حق ہے اور جس شخص نے حضور اقدس ﷺ کے صحابہ  
 کرام اور آپ ﷺ کی ازواج مطہرات اور آپ ﷺ کی پاک اولاد کے بارے میں اچھی بات کہی  
 تو وہ نکاح سے بڑی ہے اور اگر انکے حلق کسی قسم کی بدگمانی، حسد اور بے ادبی کرے گا تو یہاں شخص  
 اہل سنت والجماعت سے خارج ہوگا اور آخرت بہادر کرنے والا ہوگا۔

**عشرہ مبشرہ کی وجہ تسمیہ :-** ان میں صحابہ کرام کا عشرہ مبشرہ اس لئے کہتے ہیں انکے جتنی



ہونے کی بشارت آئی۔ ساتھ ایک نئی حدیث ایک ہی مجلس میں بیان فرمائی گئی اس لئے ان حضرات کو عشرہ مبشرہ کہا جانے لگا ان عشرہ مبشرہ حضرات میں سے پہلے خلفائے اربعہ ہیں جو سب سے افضل ہیں باقی چھ حضرات دوسرے تمام صحابہ سے افضل ہیں۔

باقی یہ جنت کی بشارت صرف انہی دس صحابہ کے حق میں مقول نہیں بلکہ اصحابہ بدر اور اصحابہ بیعت رضوان اور حضرت فاطمہؓ حضرت حسنؓ اور حضرت حسینؓ اور حضرت جلالؓ حضرت سعد بن معاذؓ اور حضرت سلمان فارسیؓ اور ازواج مطہرات وغیرہم کے بارے میں بھی بشارت احادیث صحیحہ میں وارد ہے، چونکہ ان دس حضرات کے جنتی ہونے کی بشارت مشہور ہوئی اور عشرہ مبشرہ کہلائے جانے لگے میرے کران حضرات کے بارے میں حضور اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ أَلَا تُكْرِمُنِي الْخَبِيُّوُكُمْ هُمْ فِي  
الْجَنَّةِ عِظَمَانُ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي الْجَنَّةِ عِظَمَانُ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي  
الْجَنَّةِ عِظَمَانُ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي الْجَنَّةِ عِظَمَانُ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي الْجَنَّةِ عِظَمَانُ  
بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي الْجَنَّةِ عِظَمَانُ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي الْجَنَّةِ عِظَمَانُ بَنِي الْخَبْيُوُكُمْ هُمْ فِي الْجَنَّةِ عِظَمَانُ

حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ حضرت ابو بکرؓ جنت میں ہیں، حضرت عمرؓ جنت میں ہیں، حضرت عثمانؓ جنت میں ہیں، حضرت علیؓ جنت میں ہیں، حضرت طلحہؓ جنت میں ہیں، حضرت زبیرؓ جنت میں ہیں، حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ جنت میں ہیں، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ جنت میں ہیں، حضرت عید بن زیدؓ جنت میں ہیں، (یہ حضرت سعید بن زیدؓ حضرت عمرؓ کے بیٹے تھے حضرت عمرؓ کے بیٹے حضرت فاطمہؓ کے نکاح میں تھے یہ وہی فاطمہؓ ہیں جو حضرت عمرؓ کے قول اسلام کا زینہ بنی تھیں) اور حضرت ابوبکرؓ دس جنت میں ہیں



برابر ہیں) میں نے عرض کیا پھر ابو بکرؓ عیساں کہاں ہیں، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا عمرؓ کی ہمدی و زندگی کی تمام نیکیاں ابو بکرؓ کیوں میں سے ایک نعلی کے برابر ہیں۔

## (۲) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ يَتَّبِعْهُ يَسِّرْ لَكَ الْخَيْرَ (ترمذی)

حضرت عبید بن عامرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا اگر میرے بعد کسی اور نبی نے آنا ہوگا (لیکن حقیقت یہ ہے کہ نبوت کا دروازہ مجھ پر بند ہو چکا ہے) تو وہ عمرؓ کا خطاب کرتے،

(۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ يَجْعَلُ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ وَقَلَمِ (ترمذی)

وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَجَعَلَ الْحَقَّ عَلَى لِسَانِ عُمَرَ يَقُولُ (ترمذی)

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان پر حق رکھ دیا ہے،

حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ کی زبان پر حق رکھ دیا ہے اس لئے وہ حق بات بولتے ہیں (حق کے علاوہ اور کوئی بات ان کے منہ سے نہیں نکلتی)

## (۳) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ يَتَّبِعْهُ يَسِّرْ لَكَ الْخَيْرَ (ترمذی)

الْعُسْرُ وَلَقَدْ كَانَ لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ يَتَّبِعْهُ يَسِّرْ لَكَ الْخَيْرَ (ترمذی)



(۲) عَنْ عَلِيٍّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَفِيهِ وَرَاقِلٌ يَعْنِي فِي النَّبِيِّينَ مَنْ كَرِهَ رَأْيَهُمْ يَكُونُ فِيهِمْ رَاقِلٌ.

حضرت علی بن ابی طالبؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر نبی کا ایک راقل ہے اور وہ ہے جس کی رائے میں آپ کی رائے میں اختلاف ہے۔

### (۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ سَعْدِ بْنِ دِقْقَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ مَبْنِيٌّ بِمَعْنِيَةِ هَارُونَ بْنِ مُوسَى أَلاَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَعْنِي كَرَامَاتِهِ

حضرت سعد بن دیققانؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے علیؓ سے فرمایا (وہی وہ آخرت میں قرابت و درجہ میں لاری ہو گا اگر ہونے کے اعتبار سے) اتم میرے لئے ایسے ہی ہو جیسے موسیٰ علیہ السلام کے ہارون علیہ السلام تھے مگر فرق یہ ہے کہ ہر نبی کے بعد کوئی نبی نہیں ہوگا (جتنی غزوہ جنگ کے مواقع پر حضرت موسیٰؑ و ہارونؑ کی خیر خواہی کے لئے اور یہ امور کی حفاظت کے لئے) مہربان اس وقت آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم ہارونؑ سے جو فی حق ہے وہ ایسے ہی ہے جیسے ہارون علیہ السلام کو موسیٰؑ سے تھا۔ موسیٰؑ علیہ السلام جب جانیں دے کر اپنے لئے نور ہو کر گئے تو انہی نور میں ہارون علیہ السلام کو اپنا خلیفہ بنایا۔ جسے ان میں سے جو بھی چاہے ہو اسے خلیفہ بنا کر خزانہ و ثروت پروردگار (پروردگار)۔

(۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ طَيْرٌ مَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ بِأَحَبِّ إِلَيْهِ مِنْكَ إِلَيْكَ يَا أَنَسُ مَعِيَ هَذَا الطَّيْرُ لِمَجَاءِ فَاعْبُدْهُ وَكُلْ مِمَّا فِي بَيْتِهِ

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ فرماتے ہیں: (ایک من) احصاء قدرہ ﷺ کے سامنے (جو وہاں پر ہوا پرندہ اور کھانا تھا) آپ ﷺ کے لئے دعا مانگی اسے اللہ تعالیٰ نے انگوٹھ میں بند کر دیا اور کھانا کھا کر اسے پانی پیچھا دیا تاکہ وہ میرے ساتھ میں رہے۔ کھاؤ اور پیتے ہو۔

پس حضرت علیؑ آئے اور انہوں نے آپؐ کے ساتھ کھایا۔

## (۵) حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْهُ التَّوْبَةُ فَإِنَّ عَمَّانَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَدَ جَوْعَانِ فَتَهَضَّ إِلَى  
الْعَصْرِ بِطَلْحٍ مَسْتَبِطٍ فَخَلَعَ طَلْحَةُ نَجْعَهُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَى الصُّغْرِ فَطَمَعَتْ  
رَمُوزُ اللَّهِ ﷺ بِمَوْتِ تَوْجِبَ طَلْحَةُ (دار جزوی)

حضرت زہیرؓ سے روایت ہے کہ ایک بار جبکہ احد کے دن حضور اقدس ﷺ کے جسم مبارک پر روزہاں تھیں پس آپؐ نے چنان پر چڑھنا چاہا پس (دووں زہروں کے جو جمع ہوئے) آپؐ چڑھ نہ سکے، پس طلحہ آپؐ کے پیچھے بیٹھ گئے حتیٰ کہ حضور اقدس ﷺ ان کے اوپر چڑھ کر چنان پر چڑھ گئے پھر میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ طلحہؓ نے جنت کو واجب کر لیا ہے۔

(۲) عَنْ جَابِرٍ قَالَ نَظَرْتُ رَمُوزَ اللَّهِ ﷺ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ لَمَّا لَمْ يَأْتِ  
أَنْ يَنْتَظِرَ إِلَى زَجَلٍ نَفْسِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَلَقَدْ لَفَضِي نَجْعَهُ لِيَنْتَظِرَ إِلَى هَذَا الْوَجْهِ  
رَوَاةٌ مِنْ مَنَوَّةٍ أَنْ يَنْتَظِرَ إِلَى النَّبِيِّ نَفْسِي عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ لِيَنْتَظِرَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ  
عُبَيْدِ اللَّهِ (دار جزوی)

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ ایک بار جبکہ احد کے دن حضور اقدس ﷺ نے طلحہ بن عبید اللہؓ کی طرف دیکھا اور ارشاد فرمایا جس شخص پسند ہو کہ دیکھے جو زمین پر چلا رہا ہے اور حقیق وہ اپنا جہد فرما ہونے کا پورا کر چکا ہے تو اس کو چاہیے وہ اس انسان (طلحہؓ) کو دیکھے اور یہ روایت میں یوں ہے کہ آپؐ نے ارشاد فرمایا جو شخص ایسے شہید کا دیدار کرنا چاہے جو زمین پر چلا رہا ہے تو وہ طلحہ بن عبید اللہؓ کو دیکھے۔

(۶) حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے مناقب :-

(١) عَنْ خَابِرٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ يَا أَيُّهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ الْفُتُوحُ يَوْمَ الْأَحْزَابِ لَكُمْ

الزيتون اذا قلحان النبي <sup>صلى الله عليه وسلم</sup> ان لكل نبي خوارها وخوارى الزيتون (المختار: لم)

حضرت جابر سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے غزوہ احزاب (یعنی غزوہ منہلق) کے موقع پر ایک دن ارشاد فرمایا: کون شخص ہے جو دشمن قوم کا خبر میرے پاس لائے، حضرت زہیرؓ نے عرض کیا میں لاؤں گا اس وقت حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ شخص ہر نبی کے حواری (یعنی خاص دوست اور مددگار) ہو گئے ہیں اور میرے حواری زہیرؓ ہیں۔

(۲) عَنْ الزُّبَيْرِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَانِي أَبِي قُرَيْظَةَ لَمْ يَنْصُرْ بَخِيلِهِمْ

فَإِنْ طَلَعْتَ فَمَا رَجَعْتَ جَمْعٌ لِي وَمَوْلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَبُو بَكْرٍ قَالَ هَذَا أَبِي  
فَأَتَتْهُمُ الْكُوفَةُ وَالْمَدِينَةُ

حضرت زہیرؓ سے روایت ہے کہ میں حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے جو کچھ تم سے سنا ہے اسے اپنے دل میں محفوظ رکھو اور اسے اپنے دل سے باہر نہ لے آؤ۔ میں نے کہا کہ میں اسے اپنے دل میں محفوظ رکھوں گا۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے تم سے جو کچھ سنا ہے اسے اپنے دل میں محفوظ رکھو اور اسے اپنے دل سے باہر نہ لے آؤ۔ میں نے کہا کہ میں اسے اپنے دل میں محفوظ رکھوں گا۔ آپ نے فرمایا کہ میں نے تم سے جو کچھ سنا ہے اسے اپنے دل میں محفوظ رکھو اور اسے اپنے دل سے باہر نہ لے آؤ۔ میں نے کہا کہ میں اسے اپنے دل میں محفوظ رکھوں گا۔

(۷) حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کے مناقب :-

(١) عَنْ أُمِّ خَلِيفَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَزْوَاجِي ابْنِ أَبِي ذَرٍّ

يَسْأَلُ عَنْكَ كُنْ يَغْفِرُ لِي هَذَا الْمَذْأَبُ الْبَارِ اللَّهُمَّ اِنِّي عَبْدُكَ خَضَعْتُ لِي غَوَّابِينَ  
سَلْبِيْلُ الْخَبَةِ (رواه الترمذی)

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں۔ میں نے حضور اقدس ﷺ کو اپنی پیروی سے ہوں فرماتے ہوئے

سنا حقیقت یہ ہے کہ میرے وصال کے بعد جو شخص تمہاریاں بھر کر تم پر خرچ کرے گا (یعنی پوری فراخ دلی اور کمال سخاوت کیساتھ تمہارے معارف میں اپنا مال خرچ کرے گا) وہ صادق الایمان صاحب احسان ہے! اللہ تعالیٰ عبد الرحمن بن عوف کو جنت کی نذر سلیمیل سے میرا باپ کرے۔

(۲) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ لَيْسَ بِي إِذَا أَمَرَ شَيْءٌ بِمَا يُهْمُنِي مِنْ أَتَقَدَّرُ وَلَنْ يُصْبِرَ عَلَيْكُمْ إِلَّا الصَّابِرُونَ الصَّابِرُ يَقُولُ قَالَتْ عَائِشَةُ نَعْنِي الْمُسْتَعِزِّينَ ثُمَّ قَالَتْ عَائِشَةُ لَا بِي سَلَمَتْنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ سَفَى اللَّهُ أَمَّا كَ مِنْ سَلَسِيلِ الْجَنَّةِ وَكَانَ ابْنُ عَرَفٍ فَلَمَّا فَضِّلَ عَلَى أَهْلِهَا الْمُؤْمِنِينَ بِعَدِّ بَعْدِ بَيْتِ بَاؤُ بَعْنِ الْفَارِ (رواه الترمذی)

سیدہ عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے اپنی بیویوں سے فرمایا تمہارا معاملہ ہم کو اس نوعیت کا ہے جو میرے بعد مجھ کو فکر میں ڈالتا ہے اور تمہارے خرچ پر صبر کریں گے جو صابر اور مدد بین ہیں، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ (صابر اور مدد بین سے) آپ ﷺ کو مراد وہ لوگ ہیں جو صدقہ دینے والے اور کار خیر کرنے والے ہیں پھر حضرت عائشہ نے حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ کے بیٹے ابوسلمہؓ سے کہا اللہ تعالیٰ تمہارے باپ کو جنت کی سلیمیل سے میرا باپ کرے اور عبد الرحمن بن عوفؓ نے اصحاب المؤمنین کے خرچہ کے لئے ایک باغ دیا تھا جو چالیس ہزار درہم کا بیجا گیا تھا۔

(۸) حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے مناقب :-

(۱) عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جَارٍ قَالَ مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَجْمَعُ قَبْرَيْهِ إِلَّا لِيَتَغَوَّضَ خَالِكٌ لِيَأْتِيَ مَجْعَتَهُ يَقُولُ يَوْمَ أُشْهِدُ بِأَسْمَاءَ (ترمذی) (رواه الترمذی) حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو کسی کے لئے اپنے ماں باپ کو جمع کرنے







## (۱۰) حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کے مناقب

(۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَنٍّ أُمِّيٍّ وَأَمِيرٍ هَذَا الْأَمِيَّةُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَوْحَارِ (دارالحدیث)

حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ حضور اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا امت کا ایک امین ہوتا ہے اور اس امت کے امین ابو عبیدہ بن جراحؓ ہیں (اگرچہ تمام ہی صحابہؓ وصف امانت کے حامل تھے لیکن حضرت ابو عبیدہؓ کو اس امت کا امین اس اعتبار سے فرمایا گیا کہ ان میں یہ وصف دوسرے صحابہؓ کی نسبت زیادہ غالب تھا یا حضرت ابو عبیدہؓ کے اوصاف میں سے یہ وصف ان پر زیادہ غالب تھا)

(۲) عَنْ خَلِيفَةِ خَالِ خَاءِ أَهْلِ بَغْدَادِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَفَافُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنَّكَ ابْنُ الْبَارِ خَلَا أَمِنَّا الْقَانِ لَا تَخْشَى إِلَيْكُمْ وَخَلَا أَمِنَّا سَقِ أَمِنَّا فَاسْتَشْرَفْنَا النَّاسُ قَالَ لَقِيتُ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَوْحَارِ (دارالحدیث)

حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ عراق کے لوگوں نے حضور اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! ہمارے پاس (حاکم و قاضی) کا ایسے شخص کو بھیجے جو امانت دار ہو، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تجھ میں ایسے شخص کو تمہارے پاس بھیجی جاگاؤ! میں ہے اس نکتے ہے کہ استقامت دار کہ جات ہوگے میں شرف کے حصول کی تمنا اور انتقاد کرنے لگے (کہہ سکیں گے) کہ میں اس منصب کا شرف و امتیاز حاصل کرتا ہے)

حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ حضور اللہ ﷺ نے ابو عبیدہ بن جراحؓ کو بھیجا۔

لَوْلَهُ وَغَمَمَاتُ السُّلُفِ مِنَ الضَّالِّينَ وَالْمُتَابِعِينَ وَتَمَنُّ الْمُتَعَلِّمِينَ مِنْ أَهْلِ الْخَيْرِ وَالْأَكْمَرِ

### تابعین و علماء سلف کا بیان

یہاں سے امام لمحاوی فرماتے ہیں علماء سلف صالحین جو پہلے گزر چکے ہیں اور انکا اتباع کرنے اور ان کے بعد آنے والے علم افضل والے اور محدثین اور اہل فتنہ اور فہرو قیاس والے علماء سب کا ذکر سوائے نیکی کے درست نہیں ہے اور جو شخص ان پر گزیرہ ہستیوں کو برا بھلا کہتا ہے وہ راہ راست پر نہیں ہے۔

یہ علماء سلف صالحین انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں جیسے حدیث پاک میں ہے "العلماء ورثة الانبیاء" اور یہ حضور ﷺ کے خلیفہ ہیں اور ان کی جگہ سے کتاب اللہ کا کام چم چاہے اور حدیث مطہرہ کی قسمیں پورے عالم میں ان ہی کی محنتوں سے روشن ہیں انہوں نے ہم تک حضور ﷺ کے بیانات پہنچائے ہیں اور جو چیز ہماری نگاہوں سے اوچھل چکی انہوں نے اسکو واضح کیا اس لیے یہ امت کے بڑے من ہیں، انکا ذکر و اٹھنے الٹانہ میں کیا جائے جیسے ساجدہ دور میں بعض لوگ ائمہ محدثین اور فقہاء کی کتابیاں کرتے رہے ہیں یہ لوگ اعتدال سے برکت ہیں اور راہ راست سے ہٹے ہوئے ہیں انہیں سلف صالحین فقہاء کرام کا احترام کرنا چاہیے ورنہ آخرت برباد ہو جائے گی۔

قوله: بِزَلَّاتٍ جَلِيلٍ أَخَذَ مِنْ آثَارِهِ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتِهِ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَئِمَّةُ

کوئی ولی نبی سے افضل نہیں ہو سکتا

یہاں سے امام لمحاوی فرماتے ہیں ہم کسی نبی پر فضیلت نہیں دیتے بلکہ ہم کہتے ہیں ایک نبی تمام اولیاء اللہ سے افضل ہے اہل خواہ کئی ہی عبارت اور ریاضت کر لے لیں وہ نبی کے درجہ کو نہیں پہنچ

سکنا اس سے کہ اولیاء حق کمالات کے ساتھ متصف ہوتے ہیں انبیاء ان کمالات کے ساتھ بدرجہ  
 آخر متصف ہوئے کہ علامہ حزیہ ایسے کمالات اور اوصاف کے حامل ہوتے ہیں جن سے اولیاء اللہ  
 محروم ہوتے ہیں چنانچہ نبیاء علیہم السلام محصور اور بے خاصہ سے ماسوں ہوئی اور مشاہد و ملائکہ  
 سے معزز اور احکام کی تبلیغ اور مخلوق کی رہنمائی کے مامور ہوتے ہیں۔

پھر بے واسطہ فعل آباد کے ہائی رئیس اہل سفین حضرت اقدس مولانا مفتی زمین العابدین  
 قدس سرہ ذاکر فرمایا کرتے تھے اگر تمام روئے زمین کو حضرت شیخ مہد القادر جیلانیؒ اور حضرت  
 شیخ حسن بھرتی جیسے اولیاء سے بھر دیا جائے پھر بھی اس مجال کی شان کو نہیں سمجھ سکتے جس نے  
 حضور نبی کریمؐ کی رحمت میں حضور اقدس ﷺ کی محبت میں گزری ہو اور اگر تمام روئے زمین  
 کو سچا کر آم سے بھر دیا جائے تو ایک نبی کی شان کو نہیں سمجھ سکتے اور اگر تمام انبیاء کی تمام  
 فائز میں ایک طرف ہوں تو حضور اقدس ﷺ کے ایک حبیب کا مقابلہ نہیں کر سکتیں۔

۷ گے ام طہاوی فرماتے ہیں کہ اولیاء باطن کی کمالات بحق ہیں اور مان پر قادر ایمان ہے طریقہ  
 شکر راہوں سے حصول ہوں۔ حق کمزرت اور بھولتے نہ ہوں بھولتی اور حق کمزرت کہ ہستوں کے ہم  
 پائل نہیں ہیں۔

### علامات قیامت کا بیان

وَنُومِنُ بِأَهْلِ السَّاعَةِ عُرُوجَ الدَّجَالِ وَالزُّوْلَى عِيسَى بْنِ الْمَرْثَاةِ وَبَطْنُوعِ  
 الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا عُرُوجَ ذَاتِ الْآزَارِ مِنْ مَوْجِعِهَا  
 وَلَا نَسْتَبْقِي كَذَابًا وَلَا غَرَضًا وَلَا مَنْ يُدْعَى كَذَابًا بِحِلَابِ الْكِتَابِ وَالسُّبْحِ وَالْجَمَاعِ  
 الْأَتَمِّ وَغَرَى الْجَمَاعَةِ عَدَاوَةً وَهُدًى وَالْفَرَقَ تَزَيَّنَّا وَغَدَا.

وَبَيْنَ الشَّيْءِ فِي السَّاعَةِ وَالْآزَارِ وَاجْتِزَاؤُ دِينِ الْإِسْلَامِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ۚ  
 الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۚ وَأَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى ۚ وَمَنْ يَسْجُدْ عَنِ الْإِسْلَامِ دِنًا فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: "وَرَجَعْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا" وَهُوَ دِينُ الْغُلَامِ وَالطُّفْلِ وَالشَّيْبَةِ وَالْمُسْتَعْيِلِ، وَالْخَبِيرِ وَالْقَلْبِ وَالْأَمْنِ وَالْهَامِ"

**ترجمہ:-** ہم قیامت کی طاقتوں پر ایمان رکھتے ہیں ان طاقتوں میں سے دہل

کا غریب اور بی کسی علیہ السلام کا آستان سے زون اور مغرب کی جانب سے سورج کا طلوع ہونا اور دلہ اندازہ کا اپنی جگہ سے لگنا۔

ہم کسی کامن اور عزت کی تصدیق نہیں کرتے بھرتی اس شخص کی تصدیق کرتے ہیں یہ کتاب وحیہ ہوا عمارت کے خلاف کسی جانب کا دعویٰ کرتا ہو یا نہ ہم اہل سنت والجماعت کو یہ حق اور ٹھیک سمجھتے ہیں اور تفریق بندی کو کج روی اور عیب سمجھتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا دین؟ میں پوچھتا ہوں میں ایک ہی جہاد دین اسلام ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَكَلَّمَ بَنِي إِسْرَٰءِيلَ كُنْزُوكُمْ بِدِينِ الْإِسْلَامِ هِيَ" اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا ہے "اور جو شخص اسلام کے علاوہ دین تلاش کرے اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا" اور اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرمایا "جو میں نے تمہارے لیے اسلام کو اور دین پسند کیا ہے" اور یہ دین اسلام افراط اور تفریط چھوڑ کر عقل و جبر اور قدر ہے خونی اور امید کی کے درمیان ہے۔

**تجزیہ عبارت:-** کہ وہ عہادت میں امام عبادتی نے قیامت کی طاقتوں پر ایمان

لانے اور کامن اور دعویٰ اور دعویٰ کی تصدیق نہ کرنے کو بیان کیا ہے اور ساتھ ساتھ اہل سنت والجماعت کے حق ہونے کو اور دین اسلام خدا کا پسندیدہ مذہب ہونے کو بیان کیا ہے کیونکہ یہ افراط و تفریط سے خالی ہے۔

**تشریح**

قَوْلُهُ وَتُؤْمِنُ بِأَسْرَاطِ الشَّاعِبِيَّةِ غُرُوحِ الْأَحْجَالِ الرَّغِ

## علامات قیامت برحق ہیں

یہاں سے امام محمد کوئی علامت قیامت کا ذکر کرتے ہیں کہ دجال کا خروج اور حضرت یحییٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول اور سورج کا مغرب کی جانب سے طلوع ہونا اور ولید الرحمن کا اپنے مقام سے خروج، ان ساری علامتوں کی حضور اقدس ﷺ نے خبر دی ہے اور یہ حق ہیں کہ یہ سب ایسی ممکن باتیں ہیں جنکی تحریر صادق ﷺ نے خبر دی ہے اور جس ممکن چیز کی تحریر صادق ﷺ نے خبر دی اسکو ماننا واجب ہوتا ہے اس لئے ان علامات قیامت پر ایمان لازم واجب ہے۔

### قیامت کی علامتیں

(۱) دجال کا خروج :- قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت خروج دجال ہے دجال کا لفظ دجل سے آکر ہے جسکے معنی غلط صلہ اور تلبس کے ہیں چنانچہ جب کوئی شخص صحیح بات کو غلط بات کے ساتھ غلط صلہ کرتا ہے اور فریب دیتا ہے تو کہا جاتا ہے "فَضَّلَ الْخَفَىٰ بِالْبَاطِلِ" اس نے حق کو باطل کے ساتھ گنہگار دیا اور دجل کے معنی جھوٹ کے بھی آتے ہیں اور دجال میں ان دونوں معنوں کا پایا جاتا بالکل ظاہر ہے کہ حق کو باطل کیساتھ غلط صلہ کر چکا اور مروج بھی ہوگا،

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ایک دن حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا مطلب یہ ہے خبردار اہل جہنم دجال کے بارے میں ایسی بات مت چاہوں جو کسی اور نبی نے اپنی قوم کو نہیں بتائی اور وہ یہ بات ہے کہ دجال کا نام ہوگا اور وہ اپنے ساتھ جنت اور دوزخ کی ضربیں لے کر آئے گا جس چیز کو جنت کہے گا حقیقت میں وہ دوزخ ہوگی لہذا میں تمہیں اس دجال سے ڈراتا ہوں جیسا کہ روح ضیاء اسلام نے اپنی قوم کو اس سے ڈرایا تھا (بخاری ص ۱۰۸)

دوسری حدیث میں ہے کہ حضرت عمران بن حصینؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ آدم علیہ السلام کی پیدائش سے لیکر قیامت کے دن تک دجال سے بڑا کوئی

قند ہوگا۔ (مسلم)

(۲) سیدنا عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے نزول :- قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت نزول عیسیٰ ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے قریب آسمان سے دمشق کی جانب مسجد کے شرقی منارہ پر اتریں گے وہاں سے ان کو زمین میں خریط لائیں گے اور حضور اقدس ﷺ کے دین کا اجماع کریں گے اور اپنے تمام احکام و فرامین شریفہ محمدی کے مطابق نافذ کریں گے اور عدل و انصاف سے زمین کو پھریں گے پھر ان کی وفات ہوگی اور روحہ اقدس میں مدفن ہو گئے جیسا کہ حدیث مبارکہ میں اسکو بیان کیا گیا ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا جسکا منہم یہ ہے کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے یقیناً عیسیٰ علیہ السلام تمہارے درمیان اتریں گے جو ایک عادل قائم ہوں گے اور فحزیر کو قتل کر ڈالیں گے اور جو یہ کوشم کر دیں گے (صرف اسلام قبول ہوگا) اور مال و دولت کی اتنی فراوانی ہوگی یہاں تک کہ کوئی شخص (اس مال و دولت کا) خواہشمند نہ رہے اور اس وقت ایک مجدد دنیا اور دین کی تمام چیزوں سے بہتر ہوگا پھر حضرت ابو ہریرہؓ فرمایا کرتے تھے (اگر تمہیں کوئی شک ہو تو اس کو دلیل حاصل کرنا چاہیے ہو) تو یہ آیت پڑھو ”وَإِنِّي أَخْلِي الْجَنَابِ إِلَّا تَوْبَتَنِي بَعْدَ قَتْلِ قَوْمِي“ (ماری مسلم)

سورج کا مغرب سے طلوع ہونا :- قیامت کی علامتوں میں سے ایک علامت قیامت کے قیام سے قبل سورج مغرب کی طرف سے طلوع ہوگا جب لوگ اسکو دیکھیں گے تو ایمان لائیں گے لیکن اس وقت کسی شخص کا ایمان لانا قبول نہ ہوگا اس کو ایک حدیث پاک میں بیان کیا گیا ہے،

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے جسکا منہم یہ ہے کہ ایک دن جب سورج غروب ہو رہا تھا تو حضور اقدس ﷺ مجھ سے فرماتے تھے کیا تم جانتے ہو کہ یہ سورج کہاں جا رہا ہے میں نے عرض کیا اللہ



اور اسکا رسول ﷺ ہی بہتر جانتے ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا یہ سورج چلتا ہے یہاں تک کہ عرش کے نیچے پہنچ کر عبادہ کرتا ہے۔ لیکن وہ اجازت مانگتا ہے تو اسکا اجازت دی جاتی ہے کہ مشرق کی طرف سے طلوع ہو جاوے اور وہ وقت جلد آنے والا ہے جب سورج عبادہ کرے گا لیکن اسکا عبادہ قبول نہ ہوگا اور وہ اجازت مانگے گا لیکن اسکا اجازت نہیں ملے گی اور عزم ہوگا جس طرف سے آئے ہے اسی طرف لوٹ جا چنانچہ سورج مغرب کی جانب طلوع ہوگا اور یہی مراد ہے اللہ تعالیٰ کے اس قول سے "وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا" اور منظور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سورج کب مستقر یعنی ٹھہرنے کی جگہ عرش کے نیچے ہے (معاذ اللہ)

(۴) دلایۃ الارض کا ظاہر ہونا:۔ قومت کی علامتوں میں سے ایک علامت دلایۃ الارض کا اپنی جگہ سے نکلنا ہے ایک عجیب الحقت اور نادر فعل کا جانور ہوگا اور کو مضاف ہر وہ کے درمیان سے نکلے گا جسکا ذکر قرآن پاک میں بھی ہے "وَالْفَوْقُ غَنِيْمَةً اُنْزِلَتْ خَيْبًا لَّهُمْ دَائِبَةً فِي الْأَرْضِ لَنُكْشِفَنَّهُمْ اَنْ النَّاسُ تَكُنُوْا اِيَّاهُ لَا يُؤْتَوْنَ" (سورہ اعراف ۷۴ تا ۷۵) جب واقعہ ہو جائے گی ان پر بات (یعنی عذاب کا وعدہ پورا ہوگا) تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک چادر نکالیں گے جو ان سے نہیں کرے گی اس واسطے کہ یہ لوگ ہماری نشانوں پر یقین نہیں رکھتے تھے۔ یہ جانور چوپایہ کی صورت میں ہوگا جسکی لہائی ستر ذراع ہوگی یہ تمام شیروں اور وحشوں میں اس تیزی کے ساتھ چکر لگائے گا کہ کوئی اسکا چھجانہ کر سکے گا اور کوئی وہ نہ کرے گا جس سے چھٹکا و احاطہ نہ کر سکے گا اور جو صاحب ایمان ہوگا انکی پیشانی پر سونے لکھوے گا اور جو کافر ہوگا انکے من پر کافر لکھوے گا، اسی کو ایک محدث پاک میں بیان کیا گیا ہے،

کہ حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور اقدس ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ قیامت کی نشانیوں میں سے ایک نشانی سورج کا مغرب کی طرف سے طلوع ہونا اور چاشت کے وقت توغوس پر دلایۃ الارض کا اٹھنا اور ان نشانیوں میں جو بھی پہلے ظاہر ہوگی دوسری انکے بعد جلد ہی ظہر

ہو جائے گی (مسلم شریعہ)۔

قوله: وَلَا تُضِلِّيْ كَلْبِنَا وَلَا غَرَضًا

### کاشفین کا بیان

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ہم مسلمان، کافران اور عراف کی تصدیق نہیں کرتے اور کافران کی تصدیق کرنا کفر ہے جیسے حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے ”مَنْ اَتَى كُفْرًا فَضَلَّكَ بِمَا يَكُونُ فَضَلَّهُوْهُ بِمَا اَتَوْهُ عَلٰی مُحَمَّدٍ ﷺ“ (مسلم شریعہ)۔

کہ جو شخص کافران کے پاس آیا اور انکی کئی ہوئی بات کی تصدیق کی تو پوری ہوگا اس کتاب سے جو اللہ تعالیٰ نے معرفت ﷺ پر نازل کی،

کافران کون ہے؟۔ کافران وہ شخص ہے جو مستقبل میں ہونے والی چیزوں کی خبر دیتا ہے اور اسرار کی معرفت اور عظیم غیب پر مطلع ہونے کا دعویٰ کرتا ہے عرب میں چند ایسے کافران تھے جن میں سے بعض کا دعویٰ تھا کہ جنوں میں سے کوئی انکا جاسوس اور تابع ہے جو اسے خبریں ملاتا ہے اور بعض کہتے تھے وہ اپنے فطری فہم سے غیب کا ادراک کر لیتے ہیں، بہر حال غیب کا علم ایسی چیز ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے،

عراف کون ہے؟۔ عراف وہ ہے جو مردہ چیز کے تانے کا دعویٰ کرتا ہے اور کلمہ وہ چیز کی جگہ تانے کا دعویٰ کرتا ہے بعض نے کہا عراف درجہ نبوی دونوں عراف ہیں، کہانہ کی تکذیب کی طرح شریعت نے انکی بھی تکذیب کی ہے جیسے حدیث میں ہے

”مَنْ خَفَضَ كَفَانًا قَالَ زُشُوْهُ اَللّٰهُ ﷻ اَنّٰی عَرَفَا فَاَنَّهُ عَنْ خُصٰیۤ اِلٰہِمْ يَقْبَلُ لَذَ صَلَوٰةٍ اَزَیْبَعِیْنِ لَیْلَةٍ“ (مسلم شریعہ)

کہ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص عراف کے پاس آیا اور کئی چیز کے بارے میں اس

سے پوچھا تو اس کی چالیس رد قوں کی نمازیں پھل نہیں ہو گئی،

قوله: وَلَا تَمْنُنْ تَلْمِزِينَ شَتَابَ جَلَالِ الْكِتَابِ وَالْمُسْتَفْزِجِ مَجْمَاعِ الْأَشْفَاحِ

اہلسنت والجماعت سے الگ راستہ اختیار کرنا کج روی اور عذاب ہے  
یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ نہ ہم کسی ایسے شخص کی تہمتی کرتے ہیں جو کتاب اللہ اور  
سنن رسول ﷺ اور اجماع اسے کے خلاف کسی چیز کا دعویٰ کرتا ہو اور ہم اہل سنت والجماعت کو  
حق اور ٹھیک سمجھتے ہیں اور تفرق بندی اور اہل سنت والجماعت سے جدا ہونے کو

کج روی اور عذاب سمجھتے ہیں، ماسی کو حد سے بچاؤ کے اندر بھی بیان فرمایا کہ عبد اللہ بن عمرؓ سے  
روایت ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بنی اسرائیل پھر (۴۷) فرقوں میں بٹ گئے  
تھے میری امت پھر (۴۸) فرقوں میں بٹے گی یہ سب جہنم میں ہونگے سوائے ایک جماعت کے،  
صحابہ کرامؓ نے عرض کیا، یہ (نجات پانے والی جماعت) کونسی جماعت ہوگی آپؐ نے ارشاد فرمایا  
”فَلَا تَفْلَحُوا وَأَنْتُمْ حَابِئِينَ“ جس پر میں اور میرے صحابہؓ ہیں (ترمذی شریف)

اسلئے تفرق بندی اور الگ راستہ اختیار کرنا کج روی ہے اور جس سے رب العزت نے منع فرمایا  
”وَأَعْتَبُكُمْ أَنْ تَحْبَلُوا اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَ أَلْفَيْنِ لَا تَفْتَرُوا“ (سورہ آل عمران ۱۰۳)

اور تم اللہ کی رسی کا پیوٹی سے بکڑ لو اور پھر ٹھنڈو اور دوسری جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے  
”وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّكُمْ لَذِينَ تُفْتَرُونَ أَنْ تَقُولُوا أَوْ لَوْ عَلِمْنَا لَعَيْنُنَا أَعْتَبُكُمْ وَأَوَّلُكُمْ لَعَلَّكُمْ  
عَلَّامٌ“ (سورہ آل عمران ۵۰-۵۱)

اور تم ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو مغربی ہو گئے اور احکامِ حقؐ آنے کے بعد ایک دوسرے سے  
اختلاف کرنے لگے یہ لوگ ہیں کہ ان کے لئے عذاب ہے۔

قوله: وَذِينَ الَّذِينَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَأَجَلُوا يُؤَدُّونَ الْإِسْلَامَ رَاجِعِينَ

## آسمان اور زمین میں دین صرف اسلام ہے

یہاں سے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا دین آسمان اور زمین میں صرف ایک ہی ہے اور وہ دین اسلام ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے حضور اقدس ﷺ کی وساطت سے اس امت کو دے دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی مقدس کتاب میں فرمایا ہے۔

(۱) "إِنَّ الْبَيْتَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ" (سورہ آل عمران آیت ۹۷)

بے شک دین اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی ہے۔

(۲) دوسری جگہ رب اعزت کا ارشاد ہے "وَمَنْ يَتَّبِعْ فُتْرَ الْإِسْلَامِ يَتَّبِعْ لِقَاءَ رَبِّهِ" (سورہ آل عمران آیت ۸۵)

اور جو شخص اسلام کے علاوہ دین تلاش کرتا ہے اس سے ہرگز قبول نہ ہوگا اور وہ آخرت میں خسار پانے والوں میں سے ہوگا

(۳) تیسری جگہ رب اعزت کا ارشاد ہے "وَمَنْ يَتَّبِعْ فُتْرَ الْإِسْلَامِ يَتَّبِعْ لِقَاءَ رَبِّهِ" (سورہ آل عمران آیت ۸۵)

آج میں پورا کر چکا تمہارے لیے تمہارا دین اور میں نے پورا کیا تم پر احسان اور میں نے تمہارے لیے پسند کیا اسلام کو دین،

## دین اسلام افراط اور تقریب کے درمیان ہے

یہاں سے آگے امام طحاوی فرماتے ہیں کہ اسلام افراط اور تقریب کے درمیان ہے جسے یہود و نصاریٰ نے دین میں افراط اور تقریب کیا اور بعض یہود و نصاریٰ اور مشرکین نے دین میں فطو کیا اور وہ سے زیادہ بدھ گئے کہ خدائی منصب کو انسانوں کے لئے ثابت کیا اور انسانی منصب اللہ تعالیٰ کے لئے ثابت کیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہا اور بعض یہود نے تقریب سے کام لیا کہ انبیاء علیہ السلام کو گنہگار کیا۔

## دین اسلام تعہد اور تعطیل کے درمیان ہے

مفسر فرقہ نے اللہ تعالیٰ کو لائق کے ساتھ تعہد دی اور فرقہ مسلک نے اللہ تعالیٰ کو صفات سے خالی سمجھا لیا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات حق ہے لیکن اسے لئے کوئی صفت نہیں ہے لیکن دین اسلام تعہد اور تعطیل کے درمیان ہے۔

## دین اسلام جبر اور قدر کے درمیان ہے

جبریت فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ انسان کو کوئی اختیار حاصل نہیں یہ مجبور محض ہے اور ہر کام مجبور ہو کر کرتا ہے اسی لئے اسے گناہوں پر موناخذہ نہیں ہوگا اور قدر یہ فرقہ کا یہ عقیدہ ہے کہ انسان جو کچھ کرتا ہے اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتا ہے اللہ تعالیٰ کا اس میں کوئی دخل نہیں پڑتا خدا تعالیٰ کی تقدیر کا انکار کرتے ہیں لیکن دین اسلام جبر اور قدر کے درمیان ہے۔

## یہ دین اسلام اُمید اور یأس کے درمیان ہے

اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہو جانا کفر ہے جیسے ﴿لَا تَسْتَسْخِرُوا إِلَهًا إِلَّا الْغَوْمُ﴾ (سورہ یوسف آیت ۸۷ پارہ ۱۲)

کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہیں ہونے کو صرف کافروں کو اسی طرح اللہ تعالیٰ کے عذاب اور گرفت سے بے خوف ہونا یہ بھی کفر ہے، جیسے اللہ رب العزت کا ارشاد ہے ﴿فَلَا تَتَّقُوا النَّاسَ تَتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّ اللَّهَ الْغَفُورُ الْخَبِيرُ﴾ (سورہ احزاب آیت ۴۰ پارہ ۱)

کہ اللہ کی تدبیر سے وہی لوگ بے خوف ہوتے ہیں جو شمارہ پانے والے ہیں اور یہ دین اسلام اُمید اور خوف کے درمیان ہے، اسی کو صحت پاک کے اندر بھی بیان کیا گیا ہے

﴿لَا يَهْدِي اللَّهُ الْبَاطِلَ وَالْمُفْسِدِينَ﴾ کہ اپنے رب کے عذاب سے ادا بھی رہے اور ان کی رحمت کا امیدوار بھی رہے کہ امید اور خوف انسان کے لئے بہتر دو چیزوں کے ہے کہ ان کے ذریعے

انسان اللہ تعالیٰ اور آخرت کی طرف پرواہ نہ کرتا ہے، جیسے حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ اگر قیامت کے دن یہ اعلان ہو کہ تمام لوگ جہنم میں جائیں گے اور صرف ایک آدمی جنت میں جائے گا تو میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کا امیدوار ہوں کہ وہ میں ہوگا اور اگر قیامت کے دن یہ اعلان ہو کہ تمام لوگ جنت میں جائیں گے اور صرف ایک آدمی جہنم میں جائے گا مجھے تو خوف اور ڈر ہے کہ کہیں وہ میں نہ ہوں۔

### اہل سنت والجماعت اور فرقہ باطلہ کا بیان

لَهَذِهِ اَوْ يَسْتَأْذِنُ عَقِيْدًا زَانًا طَاهِرًا وَنَحْنُ نَكْرَهُ اِلَى اللّٰهِ تَعَالٰى مِمَّنْ خَالَفَ الَّذِى ذَكَرْنَاهُ وَيَتَّبِعْهُ وَاللّٰهُ تَعَالٰى اَنْ يُّنْصِتَ عَلَيْهِ زَيْجُومٌ لِّتَابِهِ مَوْعِظَتَيْنِ الْاَوَّلٰى اَلْمُحْتَلِكُ الْاَوَّلٰى اَلْمُحْتَلِكُ لِقَوْلِ الْمَذَاهِبِ الرَّقْبَةِ كَالْمُشْبِهَةِ بِالْجَهَنَّمِ وَالْجَهَنَّمِ وَالْقُلُسِيَّةِ مَوْعِظَتَيْنِ مِمَّنْ خَالَفَ السُّنَّةَ وَالْجَمَاعَةَ مَوْاعِظَتَيْنِ الْاَوَّلٰى وَالْفَضْلَةُ وَنَحْنُ بَيْنَهُمْ اَبْرَارٌ وَهُمْ يَحْتَدُّنَ حُلُلًا وَاَزْوِجًا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالضَّرَابِ وَاللّٰهُ الْمُرْسِلُ وَالْمَذَابِ

**ترجمہ :-** پس ظاہر اور باطنیہ ہمارا دین اور اعتقاد ہے اور ہم ہر اس شخص سے اللہ تعالیٰ کی طرف برکت کا اظہار کرتے ہیں جو اس عقیدے کا مخالف ہے جسکو ہم نے ذکر کیا اور بیان کیا ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ایمان پر ثابت قدم رکھے اور اسی پر ہمارا خاتمہ فرمائے مخلوط خواہشات اور مختلف آراء اور ردیاتیہ جب سے مثل مشبہ، جمعیہ، ہجریہ، اندریہ اور اسکے علاوہ جنہوں نے سنت اور جماعت کی مخالفت کی ہے اور بدعت اور گمراہی کی اتباع کی ہے اور ہم ان سب سے برکت کا اظہار کرتے ہیں یہ تمام فرقے ہمارے نزدیک گمراہ اور ہولی قسم کے ہیں اور اللہ تعالیٰ زیادہ درست جاننے والے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے اسی کی طرف جانے بہ ہے۔

**تجزیہ عبارت** :- مذکورہ عبارت میں امام غلامی اپنے دین اور عقائد کا اظہار اور باطل مذاہب سے برائت کا اظہار کر رہے ہیں اور ساتھ ساتھ اللہ تعالیٰ سے دین اسلام اور ایمان پر ثابت قدمی اور اتحاد باکھیر کی دعا اور باطل فرقوں کی نشاندہی اور ان سے تحفظ کی اللہ تعالیٰ کے دربار میں التجا کر رہے ہیں۔

## تشریح

قوله: قُلْنَا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا

اہل سنت والجماعت کی اتباع اور فرقہ باطلہ سے بیزاری

شروع کتاب سے لیکر اہتمام تک امام غلامی نے ایمان اور دین اور اعتقاد پر ارشادات فرمائے اب یہاں نتیجہ کے طور پر فرما رہے ہیں جو ہم ایمان کر چکے ہیں یہ ہمارا ظاہر کہلنا دین اور اعتقاد ہے اور جو شخص اس دین اور اعتقاد کا مخالف ہے جسکو ہم نے ایمان کیا ہے تو ہم اللہ تعالیٰ کے سامنے برائت اور بیزاری کا اظہار کرتے ہیں کہ ہم ایسے شخص سے بری ہیں کیونکہ ہم نے اسکے سامنے عقائد بیان کر دیے ہیں لیکن اس نے بہت دھرمی اور کج روی کی بناء پر مخالفت کی ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ وہ ہمیں ایمان پر ثابت قدم رکھے اور اسی پر ہمارا اعتماد فرمائے۔

قوله: وَنَعَصِيْكُمْ مِنَ الْاَهْوَاءِ الْمُنْخَلِطِيْنَ الْاَزْوَاجِ الْمُنْتَخَلِفِيْنَ الْمَذَاهِبِ الرَّقَبِيَّةِ

مگر اہم فرقوں کی نشاندہی اور ان سے حفاظت کی دعا

فرقہ مشہور :- یہ فرقہ ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کو مخلوق کے ساتھ تعہید دی ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفات کو مخلوق کے مشابہ قرار دیا ہے خالق کو مخلوق کے مشابہ کر کے لیکن اسکے برعکس جیسا یوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کے ساتھ تعہید دی اور خدا کا بیٹا کہا ہے تو جیسا یوں نے مخلوق کو خالق

کے مطابق قرآن پورے فرقہ نے خالق کائنات کے مشابہ قرار دیا۔

فرقہ جمعیت :- یہ لوگ جم بن مومن کی طرف منسوب ہیں یہ وہ شخص ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی صفات کی نفی کر کے خدا تعالیٰ کو مستقل قرار دیا ہے اس فرقہ کا نظریہ یہ بھی ہے کہ جنت اور جہنم لگا ہوا نہیں تھی اور ان میں صرف معرفت کا نام ہے اور کفر صرف جہالت کا نام ہے اور حقیقت میں کسی انسان کا کوئی فعل نہیں سب افعال اللہ تعالیٰ کے ہیں انسانوں کی طرف افعال کی نسبت جاری ہے۔

فرقہ جہریہ :- الایہ متیودہ ہے کہ جو افعال ظاہر انسان کا طرف منسوب ہیں ان میں یہ مجبور محض ہے انسان کا اپنا ارادہ اور اختیار بالکل نہیں بلکہ انسان کا اپنے افعال میں کوئی دخل ہے اور ہر کام مجبور ہو کر کرتا ہے۔

فرقہ قدریہ :- اس فرقہ کا نظریہ یہ ہے کہ انسان میں قدر سے تیار ہوا اختیار نام موجود ہے کہ انسان جو کچھ کرتا ہے اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت کا اس میں کوئی دخل نہیں اور یہ انسان اپنے افعال اختیار کا عودتالی ہے۔

حضرت امام طحاویؒ کی دعا :- اے اللہ! ہم کو یمن سے اختلاف رکھنے والی خواہشات اور عقول اور تکلف خواہشات سے بچائیں اور متفرق آرام سے ہماری حفاظت فرمائیں فضول اور رذی مذاہب فرقہ جہریہ فرقہ جمعیت فرقہ قدریہ کی طرح اسی کے علاوہ دوسرے گمراہ فرقوں سے ہمیں محفوظ فرمائیں جنہوں نے ملت اور جماعت کی طاقت کی اور بدعت اور گمراہی کی اتباع کی اور بدعت و خطا کے طریقہ اور بدعت بنے ہیں اسلئے ہم ان سب سے بچیں اور ہم ان سے برأت کا اقرار کرتے ہیں اور ہم ان سے نفرت



ہوئے نزدیک بدترین گمراہ اور دنی جسم کے ہیں۔

وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالضُّوَابِ وَاللّٰهُ الْمَرْجِعُ وَالْمُنَابِ

### تکست بالشر

اللہ تعالیٰ کی نصرت و مدد اور خصوصی رحمت سے ۲۷ شعبان ۱۳۳۷ھ مطابق ۱۳ اکتوبر ۲۰۱۷ء بروز جمعہ حائل کتاب سے فراغت ہوئی، ایسا از رحمہ اللہ سرجمین اس سے مشمول و مافعی عادیجئے اور قیامت تک آنے والی انسانیت کے لئے ایمان اور دین اسلام میں عقلی اور عقائد کی اصطلاح کا ذریعہ عادیجئے اور چار گزین سے استفادہ ہے کہ اپنے مبارک اوقات میں اس بندہ غنیمت رکھ بھی خصوصی دعاؤں میں یاد فرمائیں۔

قَالَ حَمْدُ لِلّٰهِ اَوْلَاوَاخِرُ اَوْ ظَاهِرُ وَاَوَّلُ وَاخِرُ اَوْ ظَاهِرُ وَاَوَّلُ وَاخِرُ اَوْ ظَاهِرُ وَاَوَّلُ وَاخِرُ اَوْ ظَاهِرُ

سُبْحَانَكَ اَوْ اَمَّا فَخَصِّدُوْا عَلٰی اِلٰهِ وَاَصْحَابِهِ اَجْمَعِيْنَ بِرَحْمَتِكَ يَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِيْنَ  
میں فہم

سُبْحَانَكَ اَللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنْتَ اَسْتَغْفِرُكَ وَ اَتُوْبُ اِلَيْكَ  
عمر اصغر علی ۱۰

فاضل و دارالعلوم لیصل آباد فاضل عربی و خادم الحدیث

۱۰۔ سلامیہ عربیہ فی لاؤن و جامعہ اسلامیہ عربیہ لہذا رہنمائی چک غلام محمد آباد لیصل آباد

پاکستان

## تاریخ تہذیب و تمدن اسلامی

### (۱) تاریخ عرب و اسلام

صفحات ۳۳۰ جس میں (۱) اعراب و عرب (۲) تاریخ اسلام (۳) قلم کے سر کی تاریخ عبارت کے عنوان سے مشکل مقامات کا حل تاریخ کے عنوان سے اعراب و عربات سے بیان کیے گئے ہیں۔

### (۲) تہذیب و تمدن اسلامی

صفحات ۳۳۲ جس میں (۱) اعراب و عربات (۲) تاریخ اسلام (۳) قلم کے سر کی تاریخ عبارت کے عنوان سے مشکل مقامات کا حل تاریخ کے عنوان سے اعراب و عربات سے بیان کیے گئے ہیں۔

### (۳) تاریخ عرب و اسلام

صفحات ۳۳۳ جس میں (۱) اعراب و عربات (۲) تاریخ اسلام (۳) قلم کے سر کی تاریخ عبارت کے عنوان سے مشکل مقامات کا حل تاریخ کے عنوان سے اعراب و عربات سے بیان کیے گئے ہیں۔

### (۴) تاریخ عرب و اسلام

صفحات ۳۳۴ جس میں (۱) اعراب و عربات (۲) تاریخ اسلام (۳) قلم کے سر کی تاریخ عبارت کے عنوان سے مشکل مقامات کا حل تاریخ کے عنوان سے اعراب و عربات سے بیان کیے گئے ہیں۔

مہارت کا یقین قلب میں ہو کر یں یہاں ہے اور ساتھ کئی لغات کے عنوان نے مختلف مواقع اور احوال کی دعائیں جو مختصریت **کتاب** سے مستعمل ہیں جن کا معمول بنانا دینہ و لغت کی سادگی حاصل کرنے کا مؤثر ترین ذریعہ ہے۔

## (۵) البوصایۃ الکاملۃ فی شرح التفسیر الطحاوی

صفحات ۴۳۰ جس میں درج ذیل خصوصیت کو مد نظر رکھا گیا ہے  
(۱) اعجاز عبارت (۲) ترجمہ سادہ اور عام فہم (۳) مختصر و معصوم ترجمہ عبارت کے عنوان سے پیش کیا گیا ہے۔  
(۴) تحریر کے علم کے تحت عنوان اعلیٰ صحت والی لغات کا اثبات اور مذہب باہم کے دلائل اور انکی تردید اور فوائد کے ساتھ ہر نکتے کے لئے ہیں۔

## (۶) کتب اللہ فی تفسیر (تفسیر جامع)

کئی لغات کی نظر سے جس میں بھی دستیاب ہیں جو ملت حاصل کئے جاسکتے ہیں۔

## (۷) اجود النحویۃ فی شرح اصول الشاشی

غیر اصول حدیث مشہور کتاب اصول الشاشی کی شرح و تفسیر ہے